

論語徵集覽

七



□ 12
3066
7

11口12
3066
7



論語徵集覽卷之七



魏

何晏

集解

宋

朱熹

集註

大日本

藤維楨

古義

物茂卿

徵

從四位侍從源賴寬

輯

述而第七

勅此篇多記聖人謙已誨人之辭及其容貌行事之實

子曰述而不作信而好古竊比於我老彭

古包氏曰老彭殷賢大夫好述古事我若老彭但述之耳

新述傳舊而已作則創始也故作非聖人不能而
 述則賢者可及竊比尊之之辭我親之之辭老彭
 商賢大夫見大戴禮蓋信古而傳述者也孔子刪
 詩書定禮樂贊周易脩春秋皆傳述先王之舊而未
 嘗有所作也故其自言如此蓋不惟不敢當作者
 之聖而亦不敢顯然自附於古之賢人蓋其德愈
 盛而心愈下不自知其辭之謙也然當是時作者
 略備夫子蓋集群聖之大成而折衷之其事雖述
 而功則倍於作矣
 此又不可不知也

古義述者依古而傳之也作者始創其事也竊比
 尊之之辭我親之之辭老彭商賢大夫見大戴禮
 蓋信古而傳述者也兩者皆不自我作古之謂老
 彭偶有若此之美故夫子竊比之云亦謙辭述而
 不作不自用也信而好古必考古也夫子之德賢
 於堯舜何所不能作然每祖述堯舜憲章文武皆
 以好古傳述而不敢有所創作者何哉蓋聖人之所
 自為聖人者不在自用其智而在廣資衆智不好
 述自我作古而好事必替古况往聖典則布在方策

蓋慎妄意造作也論曰宋儒每以發前聖之所未
 發為功殊不知聖人之言徹上徹下無所不備無
 所不到豈復有所未發而必待後人之發之邪若
 孟子性善養氣等說皆為仁義而發本述夫子之
 言者也先儒以為發前聖之所未發而亦自欲以
 其說附于孟子之後持敬主靜等說種種繼作而
 其論道必曰虛靈不昧必曰冲漠無朕必曰明鏡
 止水必曰體用一源顯微無間其言皆出於佛老
 之緒餘而至於吾孔孟之書則本無此語亦無此
 理謂之述而不作信而好古可乎其是非得失不
 待辨而
 明矣

徵述而不作信而好古是必古稱老彭之語孔子
 誦之以自比也以其行適同也是孔子知命之言
 王者不興孔子不克當作者之聖故云爾大戴禮
 虞戴德篇子曰丘於君唯無言言必盡於他人則

否。公曰。教他人則如何。子曰。否。丘則不能。昔商老彭及仲傀。政之教大夫。官之教士。技之教庶人。揚則抑。抑則揚。綴以德。行不任以言。庶人以言。猶以夏后氏之祔。懷褐也。行不越境。祔蓋玉名。衣褐懷玉也。以此觀之。老彭古之善教人者也。而孔子以教學為事。故以自比之也。舊註竊比尊之之辭。我親之之辭。殷世甚遠。孔子何以親之。邢昺疏。老彭卽莊子所謂彭祖也。李云。名鏗。堯臣。封於彭城。歷虞夏至商。年七百歲。故以久壽見聞。世本云。姓鏗。一名鏗。在商為守藏史。在周為柱下史。年八百歲。一

云卽老子也。崔云。堯臣。仕殷世。其人甫壽七百年。王弼云。老是老聃。彭是彭祖。凡此諸說。誕不足信。然古來多壽。必稱彭祖。則必其壽世所希有者。其以老見稱。必世享天子養老之禮者。它若老聃。亦必屢享國老之養。故以老顯也。其以彭為聃者。蓋孔子以我親之。親其所師也。然老彭大戴禮明言商。則不可從矣。古者學祭先聖先師。文王世子曰。凡學。春官釋奠于其先師。秋冬亦如之。鄭註。若漢禮有高堂生。樂有制氏。詩有毛公。書有伏生。億可以為之也。又曰。凡釋奠者。必有合也。有國故則否。

鄭註國無先聖先師。則所釋奠者當與鄰國合也。按彭城近魯。則魯必祀老彭爲先師。故孔子竊以尊之。我以親之也。述而不作。有不能作者。有能作而不敢作者。能作而不敢作。是以稱焉。古者古之道也。謂堯舜禹湯文武之道也。信之故好之。好之故博學而詳盡之。是以能述焉。老彭則不可得而考矣。若孔子之聖。可以作而可以述也。命不至。故不敢作。故曰知命之言也。朱子曰。不惟不敢當作者之聖。而亦不敢顯然自附於古之賢人。蓋其德愈盛而心愈下。不自知其辭之謙也。殊不知孔子

不作禮樂。故曰不作。豈謙乎哉。先師當尊。豈可命以謙乎。且其意以智自高。俯視萬世。如蟲蟻然。以此以心而視孔子。故以爲謙爾。然則孔子非聖邪。虞夏商周之道。待孔子而載諸簡。微孔子則古聖人之道若有若亡。中庸曰。苟不至德。至道不凝。是其所以聖邪。

仁齋先生曰。聖人之所以爲聖人者。不在自用其智。而在廣資衆智。不好自我作古。而好事必稽古。是其意固執孟子賢於堯舜之言。而謂古聖人之道。孔子猶有所不取焉。孔子貴中庸。是其所以賢

舜之大智中庸

於古聖人也。殊不知古聖人之道本非一聖之所
 能建。乃歷數千載。眾聖所成。故雖孔子之聖。不學
 則不能知之。孔子深知其如此。故深信而篤好之。
 此孔子之意也。若夫不在自用其智而在廣資眾
 智者。可以解舜之大智已。果仁齋之言是乎。則孔
 子之於古聖人。猶舜之於群下也。抑揚之間。可不
 慎乎。且中庸德也。非道也。孔子之言中庸。乃登高
 必自卑。意豈謂孔子之道為中庸乎。且宋儒合道
 德而一之。仁齋亦狃其舊習。乃莊老之遺。謬戾之
 大者也。

子曰默而識之學而不厭誨人不倦何有於我哉

新學象好日出而影士

古鄭玄曰無是行於我我獨有之
新識記也默識謂不言而存諸心也一說識知也
 不言而心解也前說近是
 於我三解已非聖人之極至而猶不敢當則謙而又謙之辭也
古義識知也默而識之猶曰靜言思之言不待人言而自識之也學而不厭誨人不倦二句語孟中
 凡三出而他章皆無默而識之一句故不從舊說
 何有於我言此二者之外何德能有一於我也蓋不
 厭不倦皆夫人所能外此別無可稱者此雖謙辭
 益見其德之盛也此二者雖常人皆可而及故
 夫子每自當之然推其極則有非聖人不能至者
 夫子貢知之故曰學不厭智也教不倦仁也仁且智
 夫子既聖矣蓋道愈宏則其言愈卑德愈邵則其
 言愈謙何者道德自充足於己故自不敢事高遠
 若夫其言好為高遠者皆以其所處之卑也

子於無言學文

子欲無言陽貨篇

徵默而識之。不言而喻也。學之道在默而識之。何者。先王之道禮樂是已。禮樂不言。欲識其義。豈言之所能盡哉。習之久則自然有喻焉。故子欲無言。及門人問之。而曰。四時行焉。百物生焉。學之道其若斯乎。問或不得已而一言之。不憤不啟。不悱不發。皆欲其自得之也。故默而識之則好。好則學而不厭。不厭則樂。樂則誨人不倦。三者相因而至焉。故曰。何有於我哉。言其不容我力也。我者我學者也。如日出而作。日入而息。鑿井而飲。耕田而食。帝之力于我何有哉。人多謂不假帝力也。殊不知

日出而作逸士傳擊壤歌

作息食力協韻力字句絕。作息飲食皆帝所使也。莫所容我力也。正與此章同詁。朱註以為孔子自謙之言。非矣。孔子語學問之方。何謙之有。仁齋先生曰。默而識之。猶靜言思之。倭人之言。何容乎辨。子曰。德之不脩。學之不講。聞義不能徙。不善不能改。是吾憂也。

曰孔安國曰。夫子常以此四者為憂。

新尹氏曰。德必脩而後成。學必講而後明。見善能徙。改過不吝。此四者日新之要也。苟未能之。聖人猶憂况學者乎。

古義德因脩而進。學因講而明。徙義則善日長。改不善則惡日消。此四者聖人豈不能哉。但夫子好

學之深體道之無窮故自以為憂也修德謂養仁
 義之良心也學者所以明此也聞義則徙不善則
 改皆所以脩德也蓋德者本也其所以成始成終
 者總在于學此孔門學問之極則學者之所當遵
 守者也夫道之無窮猶四方上下之無際愈出愈
 高愈入愈深是以學者有學者之學賢者有賢者
 之學聖人有聖人之學雖有大小淺深之不同然
 其歸則一不為聖人而加不為愚人而損道無窮
 故學亦無窮若自以為得則非知道者也故雖以
 夫子之聖尚爾云云此道之所以為大而夫子之
 為聖也

徵是吾憂也孔子憂夫門人之不脩不講不徙不
 改也誨人不倦之事焉孔子不以天下為憂而以
 門人為憂知命之言焉朱註以為孔子自憂非矣
 脩者務美之也如脩飾脩潔脩治之脩性之德未

周語曰三時務
 農而一時講武

王子淵四子講
 德論見文選

易繫辭曰夫易
 聖人所以崇德
 而廣業也

孔子答子張顏
 淵篇曰

必美故務美之也講習也如講武之講漢以後以
 問難為講如四子講德論及釋奠有講師讀師可
 以見己後世以明其理解之益失之矣易大傳曰
 崇德廣業是為二事則徙義改不善崇德之目也
 孔子答子張曰主忠信徙義崇德也或以為二或
 以為四不必拘也

子之燕居申申如也夭夭如也

古馬融曰申申
 夭夭和舒之貌

新燕居間暇無事之時揚氏曰申申其容舒也夭
 夭其色愉也程子曰此弟子善形容聖人處也
 為申申字說不盡故更著夭夭字今人燕居之時
 不急惰放肆必太嚴厲嚴厲時著此四字不得怠

惰放肆時亦著此四字不得

唯聖人便自有中和之氣此門人記夫子平居之

古義 燕居閒暇無事之時此門人記夫子平居之

容如此及乎其接人則亦自不同所謂君子有三

變及子溫而厲威而不猛恭而安是也欲為聖人

之學者當先觀聖人氣象此即學問之準則不可

忽諸程子曰此弟子善形容聖人處也為申申

字說不盡故更著矢矢字今人燕居之時不急惰

放肆必太嚴厲嚴厲時著此四字不得急惰放肆

時亦著此四字不得唯聖人便自有中和之氣

徵 申申矢矢居不容也孔子曰張而不弛文武弗

能也弛而不張文武弗為也一張一弛文武之道

也是之謂乎程子謂申申矢矢中和氣象是誠然

然是特和順積於中而英華發於外者盛德之至

豈可學而為乎宋儒輩多不學聖人之道而欲學

妖妖古字通用

聖人故云爾聖人豈可學而能乎按博雅作申申

子曰甚矣吾衰也久矣吾不復夢見周公

古 孔安國曰孔子衰老不復夢見周

公明盛時夢見周公欲行其道也

新 孔子盛時志欲行周公之道故夢寐之間如或

見之至其老而不能行也則無復是心而亦無復

是夢矣故因此而不能行也則無復是心而亦無復

子盛時寤寐常存行周公之道及其老也則志慮

衰而不可以有為矣蓋存道者心無

老少之異而行道者身老則衰也

古義 此門人常見夫子賢於堯舜而今聞其慕

周公如此之甚有竊異之心因知其慕古之篤好

學之深也蓋夫子壯時切欲行周公之道於天下

故夜夢屢見之及乎其老無復是夢而自知其衰

之甚蓋歎此道之不行于世也論曰夢者心之動

也夜之所夢即晝之所思人心不能無思則不能

動

動

寐而無夢雖孩兒無知亦必有之但聖人無邪夢耳後儒惑於莊周至人無夢之說以夫子之夢為寤寐常存行周公之道其弊至於強欲無夢而專務虛靜謬矣

徵孔子生于周之衰志於制作又人臣也故夢周公明王不作孔子五十而知天命故曰吾衰也天命不至天使孔子衰益知天命之不復至也故曰甚矣久矣程子曰寤寐常存行周公之道是其意寤則思寐則夢未嘗以為無夢也仁齋先生乃謂惑於莊周至人無夢之說是果何所見也仁齋之於宋儒一如佛氏所謂有宿寃者邪世人多謂晝之所思夜則為夢殊不知晝之思思而已矣夜之

思乃為夢焉多思慮者多夢其心慣乎動故也或有晝之所思滯而為夢者然不必皆爾莊周所謂至人無夢者謂莫非夢者也

子曰志於道據於德依於仁游於藝

古志慕也道不可體故志之而已據杖也德有成形故可據依倚也仁者功施於人故可倚藝六藝也不足據依故曰遊
新志者心之所之謂道則人倫日用之間所當行者是也知此而心必之焉則所適者正而無他歧之惑矣據者執守之意德則行道而有得於心者也得之於心而守之不失則終始惟一而有日新之功矣依者不違之謂仁則私欲盡去而心德之全也功夫至此而無終食之違則存養之熟無適而非天理之流行矣遊者玩物適情之謂藝則禮樂之文射御書數之法皆至理所寓而日用之

不可闕者也。朝夕遊焉。以博其義理之趣。則應務有餘而心亦無所放矣。○此章言人之為學。當如是也。蓋學莫先於立志。道則心存於正。而不據德。則道得於心。而不失。依仁則德性常用。而物欲不行。遊藝則小物不遺。而動息有養。學者於此。有以不失其先後之序。輕重之倫焉。則本末兼該。內外交養。日用之間。無少間隙。而涵泳從容。忽不自知其入於聖賢之域矣。

古義 志者心有所嚮望之謂志。於道則心知所向矣。據猶據某地之據。謂身居其地也。據於德則身有所持矣。依者倚附不離之謂。仁者道德之長。依此而行。則道立矣。遊者玩物適情之謂。六藝之法。皆人事之不可闕者。時而遊焉。則其材有所達。而事無廢闕也。此孔門學問之條目。當時弟子常所佩服者也。道者人之所由行。故曰志德者人之所執守。故曰據仁。則近而見於行者。故曰依藝。不可不講。亦不可泥。故曰遊此四者。雖有大小之差。然道之本末。終始。一以貫之。故夫子次第言之。非他復問之類也。蓋古之學問。必有條目。顏子聞克己復禮之訓。則請問其目。及後篇興於詩等章。皆是也。

也。論曰。道德仁藝。本無二致。此章大小始終立言。自有其序。大抵古人之書。每言道德仁義。而未嘗稱仁義道德何者。謂之道。德則自有仁義之實。而未嘗有仁義之名。既謂之仁義。則又各有其跡。而不見道德之全。此道德仁義之辨也。

徵學也者。學先王之道也。學先王之道者。志於先王之道。得諸己以行世也。先王之道大矣哉。發育萬物。峻極于天。豈一旦所能得乎。故曰志於道德者。己之德也。德人人殊。各以其性所近而成焉。虞書九德。周官六德。可以見己。易大傳曰。繼之者善。成之者性。是之謂也。據者。如據地而作。據城而戰也。我性之德。守而不失。可以進取。故曰據於德。依

九德書皋陶謨
六德周禮大司
徒
易繫辭

聲依永書舜典

者。違之反。不相違離也。如聲依永。謂絲竹之聲。與歌詠相上下不相離。亦此意。仁者。長人安民之德。先王之道為安民設之。故其道主仁。然仁有所不及也。於是眾德以輔之。是先王之道所以為美矣。雖然所主在仁。故凡道之在行者。始於孝弟。推而達諸天下。一皆以生之成之長之養之之心行之。而不與此心相離。是謂之依於仁。知仁勇三德之類。凡所謂仁者。皆指行言之。亦此意矣。蓋學問之道。在依於仁。苟能依於仁。則眾德皆成。故子曰。里仁為美。又曰。其心三月不違仁。其餘則日月至焉。

子曰里仁又曰雍也篇

周禮地官師氏

而已矣。謂其它眾美自然來至也。藝六藝也。游猶游旅。有時乎游。可以娛我耳目。發其意智也。人之於藝亦爾。有游則有息。不于常之謂也。雖然依於仁游於藝。豈異事哉。依於仁。莫有所事。以游於藝為其事。不識不知。順帝之則。仁之所以成也。周禮至德以為道本。謂志於道也。敏德以為行本。謂據於德也。孝德以知逆惡。謂依於仁也。朱註。游藝則小物不遺而動息有養。夫六藝有禮樂。豈得謂之小物哉。仁齋先生曰。六藝之法。皆人事之不可闕者。二子皆不識先王之教。全在禮樂故爾。夫六藝

者。聖人設此以養人之德性可不學乎。

朱子曰。志者心之所之之謂。道則人倫日用之間所當行者是也。是志字從心從之。故為此解。殊不知倉頡制字。取義一端。以便記臆。豈容固拘偏傍解乎。志謂心所存主也。否則匹夫不可奪志。玩物喪志。皆不可通矣。心所存主。日夜嚮注。於是迺有之意耳。人倫日用之間。是混乎中庸五達道也。殊不知五達道謂其可通行者已。豈可以盡於道乎。大哉聖人之道。發育萬物。峻極于天。豈必日用乎。德則行道而有得於心。僅有得乎心。豈足為德乎。

不可奪志子罕
篇
玩物喪志書旅
藝

大哉聖人之道
三句即中庸語

禮樂得於身據
禮記樂記鄉飲
酒義已見

古曰。禮樂得於身。謂之德。得於身者。能誠也。能誠則不思而得。不勉而中。故凡道之一節。誠于已。皆謂之德。或得諸性。或得諸學。故有九德六德種種之目。朱子之解。可謂陋已。仁則私欲盡去。而心德之全。夫德既全矣。尚何違之有。段使私欲盡去。苟不仁乎。則達磨矣。豈足論仁。且何德非心德。心德何必仁也。皆不識仁者之言耳。

子曰自行束脩以上吾未嘗無誨焉

古孔安國曰。言人能奉禮自行束脩以上。則皆教誨之。
新脩。脯也。十脰為束。古者相見必執贄。以為禮束。脩其至薄者。蓋人之有生。同具此理。故聖人之於

人無不欲其入於善但不知來學則無往
 教之禮故苟以禮來則無不有以教之也
 古義脩脯也十脰為束古者相見必執贄以爲禮
 束脩其至薄者此見夫子誨人不倦之仁也言人
 不知來學則已苟以誠而來學則吾無不有以教
 之其欲人之入於善之心猶天地之徧萬物而一
 物不棄也

徵檀弓曰古之大夫束脩之肉不出竟少儀曰其
 以乘壺酒束脩一犬賜人穀梁傳曰束脩之間不
 行竟中言雖薄不出竟也孔安國曰言人能奉禮
 自行束脩以上則皆教誨之自從也蓋束脩者始
 見之贄也奉禮以見從此以往未嘗無誨也鹽鐵
 論桑弘羊曰臣結髮束脩得宿衛延篤曰吾自束

禮記卷之七

脩以來爲人臣梁高曰束脩勵節賈堅曰吾束脩
 自立皆謂束帶修飾然束帶修飾不可謂行則舊
 說爲優

子曰不憤不啓不悱不發舉一隅不以三隅反則不
 復也

鄭玄曰孔子與人言必待其人心憤憤口悱悱
 乃後啓發爲說之如此則識思之深也說則舉一
 隅以語之其人思
 其類則不復重教之
 憤者心求通而未得之意悱者口欲言而未
 之貌啓謂開其意發謂達其辭物之有四隅者舉
 一可知其三反者還以相證之義復再告也上章
 已言聖人誨人不倦之意因并記此欲學者勉於
 用力以爲受教之地也○程子曰憤悱誠意之見
 於色辭者也待其誠至而後告之既告之又必待

其自得乃復告爾又曰不待憤悱而發則知
 之不能堅固待其憤悱而後發則沛然矣
 古義朱氏曰憤者心求通而未得之意悱者口欲
 言而未之貌啓謂開其意發謂達其辭物之有
 四隅者舉一可知其三反者還以相證之義復再
 告也愚謂再告者再言而決之也朱氏曰上章已
 言以聖人誨人不倦之意因并記此欲學者勉於用
 力雖無窮然學無受教之地則猶下種不毛之
 地雖有時雨降奈其不生萌何蓋聖人欲學者為
 受教之地而云然非
 不輕施教之謂也

徵求而不得則憤求之切也啓謂微示其端緒也
 如元戎啓行亦謂開其端也悱以口言之腓腓皆
 訓萎其義相通謂其於辭猶有未達也發如發揮
 謂達其枝葉也舊註皆謂待其誠意告之是誠爾

元戎十乘以先
 啓行詩六月辭
 發揮易文言

止語其心耳學問之道欲其自喻故孔門之教為
 爾學記曰善歌者使人繼其聲善教者使人繼其
 志其言也約而達微而臧罕譬而喻可謂繼志矣
 又曰善待問者如撞鐘叩之以小者則小鳴叩之
 以大者則大鳴待其從容然後盡其聲又曰力不
 能問然後語之語之而不知雖舍之可也皆是道
 也自孟子以言語聒人而後諸老先生皆務欲咸
 輔頰舌謬哉夫君子之教如時雨化之大者大生
 小者小生故譬諸天地之德至矣哉焦氏筆乘曰
 曾見蜀有論語石經舉一隅下有而示之三字

子食於有喪者之側未嘗飽也子於是日哭則不歌

古器者哀戚飽食於其側是無惻隱之心一日之中或哭或歌是褻於禮容

謝氏曰學者於此二者可見聖

人情性之正也識聖人之情性然後可以學道

雖食不能甘哭謂弔哭一日之內餘哀未歇自不

能歌也聖人之心慈愛惻怛無所不至故凶變之

事雖在他入而若己有之其事雖過而餘情不已

可見聖人仁心之厚無時無處不然非

可以明鏡止水湛然虛明之說求之也

徵子食於有喪者之側未嘗飽也子於是日哭則

不歌又稱顏子不遷怒是聖人之有餘哀而無餘

怒也諸老先生粗鹵之甚其於七情也均視之故

不遷怒雍也篇

程正叔乃欲慶之日不弔

子謂顏淵曰用之則行舍之則藏唯我與爾有是夫

子路曰子行三軍則誰與子曰暴虎馮河死而無悔

者吾不與也必也臨事而懼好謀而成者也

古孔子言可行則行可止則止唯我與顏淵同孔

安國曰大國三軍子路見孔子獨美顏淵以為已

勇至於夫子為三軍將亦當誰與已同故

發此問孔安國曰暴虎徒搏馮河徒涉

道也顏子幾於聖人故亦能之萬二千五百人為

軍大國三軍子路見孔子獨美顏淵自負其勇意

夫若行三軍必與已同暴虎徒搏馮河徒涉懼

謂敬其事成謂成其謀言此皆以抑其勇而教之

然行師之要實不外此子路蓋不知也謝氏曰

聖人於行藏之間無意無必其行舍之而不藏矣

宋元通鑑哲宗紀載方司馬光之卒也百官方有慶禮事畢欲往弔願不可曰歌不或曰哭則不哭

徵富而可求。如不可求。如問諸人而決之。所以教命也。吾亦為之。從吾所好。如獨斷之於己。所以教決也。孔子所好。孔安國以為古人之道。朱子以為安於義理。仁齋先生引不如丘之好學。三子之所好殊焉。且安於義理。所以從吾所好耳。若其所好何唯義理而已哉。學學古人之道也。孔子又曰好古。仁齋舍古而取學。其意謂孔子之道與先王殊矣。豈不牽所見乎。孰謂漢儒失於聖人之意也。不言貴而言富。春秋之時。爵位唯世。故人求貴者鮮矣。如秦漢以後。乃反此。

好古本篇

子之所慎齊戰疾

古孔安國曰此三者人所不能慎而夫子獨能慎之。**新**齊之為言齊也將祭而齊其思慮之不齊者以交於神明也。誠之至與不至神之饗與不饗皆決於此。戰則衆之死生國之存亡繫焉。疾又吾身之所以死生存亡者皆不可以不謹也。○尹氏曰夫子無所不謹。弟子記其大者耳。**古**齊所以交於神明固不可不慎戰則國之大事人命之所繫而疾則吾身之所以死生存亡皆不可不慎焉。聖人平生雍裕閑暇不見其迹。惟於此三者慎之。甚至故門人記之。學者若於此苟焉則違天悖道可不謹乎。**徵**子之所慎齊。仁齋先生何以言鬼神非孔子所貴也。古者祀聖人配諸天道之所出焉。故曰聖人

故曰易上象大觀

見壽月

集賢卷之七

十七

以神道設教。夫戰者國之大事。疾者身之所以死。生存。而齋乃冠。是二者。聖人之心。其謂之何。尹氏曰。夫子無所不謹。弟子記其大者耳。宋儒可謂妄已。何以見孔子無所不謹。

子在齊聞韶三月不知肉味曰不圖為樂之至於斯也

古周生烈曰孔子在齊聞韶樂之盛美故忽忘於肉味王肅曰為作也。不圖作韶樂至於此。此齊也。**新**史記三月上有學之二字。不知肉味蓋心於此。是而不及乎他。也。曰不意舜之作樂至於此。於美則有以極其情文之備。而不覺其數息之深也。蓋非聖人不足以及此。○范氏曰韶盡美又盡善。樂之無以加此也。故學之三月不知肉味而歎美之如此。誠之至感之深也。

古我不知肉味言心一於是而不及乎他。也。夫子仰聖之深好古之篤。忽聞韶而三月不知肉味。至感之深不意舜之作樂至於此。○按史記三月有學之二字。蓋史遷以三月不知肉味為甚。固滯故加學之二字。以釋其意。觀夫子夢見周公則聞韶而忘肉味。亦奚容疑。舜以上聖之德當極治之時。故群聖之樂盡美盡善。莫韶若也。夫子偶聞其音。而非徒聞之以耳也。論曰大學曰心不在焉視焉而不見聽焉而不聞。食焉而不知其味。先儒會其義。以為人心之應物各會其境。事過即平。不固滯。住著猶鏡之照物。應而無迹也。然聖人之所以異於眾。人者不在心之住。不在好善之篤。與否焉。蓋其好善也。篤。故其心之住。于善也。亦深。故聖賢之取人也。專稱其好善。好學。而未嘗問心之住。不住也。韶者樂之盡美。盡善者也。使眾聞之。固非不悅也。而其好之。不篤。故其感之。不深。唯夫子願見聖人之心。不啻如饑之於食。故及聞其樂。心醉神怡。至三月之久。不自知其味。此所以為

聖人也。夫方食肉則食為主而聞韶之心餘念未化。不知其味。若以正心說律之則不免為心不正也。先儒嫌其與此章相盤遷就牽合欲會于一。然彼此扞格無奈其終不相入。何予故謂大學蓋齊魯諸儒所撰而與孔門之旨異矣。

徵子在齊聞韶三月。句。聞韶者學韶也。朱註引史記。三月上有學之二字。為是。或謂論語脫二字者非矣。師涓之於靡靡。明皇之於霓裳。聞輒得之。深於樂者皆爾。何必如小子學樂者受譜然乎。故聞即學也。不知肉味。如發憤忘食。如不知手之舞之足之蹈之。聖人好樂之至也。曰不圖為樂之至於斯也。升庵曰。不意齊之為樂至此耳。如今之說則

發憤忘食本篇
手舞足蹈禮記
樂記
外庵集經說

孔子之視舜。劣而小之甚矣。為是。朱子曰。極情文之備。是何能盡乎樂。樂記曰。可以觀德矣。孔子以此觀舜德。故嘆之耳。非聖人之深於樂。安能然乎。朱子以為樂為作樂。故屬諸舜。然為樂與作樂殊矣。故升庵為是。仁齋先生引夢見周公。而謂三月忘肉味。亦奚容疑。以排大學食而不知其味也。所見極是。祇三月屬下旬。一聞而三月忘味。豈有是理乎。且大學別有所指。排宋儒而及大學。寬哉。古註此齊。不成言。

冉有曰。夫子為衛君子。子貢曰。諾。吾將問之。入曰。伯

夷叔齊何人也曰古之賢人也曰怨乎曰求仁而得仁又何怨出曰夫子不為也

古鄭玄曰為猶助也衛君者謂輒也衛靈公逐太子蒯聵公薨而立孫輒後晉趙鞅納蒯聵於戚城曰衛石曼姑帥師圍之故問其意助輒不乎孔安國曰夷齊讓國遠去終於餓死故問怨邪以讓為仁豈怨乎鄭玄曰父子爭國惡行孔子以伯夷叔齊為賢且仁故知不助衛君明矣伯夷叔齊為猶助也衛君出公輒也靈公逐其世子蒯聵公薨而國人立蒯聵之子輒於是晉納蒯聵而輒拒之時孔子居衛衛人以蒯聵得罪於父而輒當立故冉有疑而問之諾應辭也伯夷叔齊孤竹君之二子其父將死遺命立叔齊亦不立而逃之伯夷伯夷曰父命也遂逃去叔齊亦不立而逃之國人立其中子其後武王伐紂夷齊扣馬而諫武王滅商夷齊耻食周粟去隱于首陽山遂餓而死怨猶悔也君子居是邦不非其大夫况其君子故子貢不斥衛君而以夷齊為問夫子告之如此則

其不為衛君可知矣蓋伯夷以父命為尊叔齊以天倫為重其遜國也皆求所以合乎天理之正而即乎人心之安既而各得其志焉則視棄其國猶敝蹠爾何怨之有若衛輒之據國拒父而唯恐失之其不可同年而語明矣○程子曰伯夷叔齊遜國而逃諫伐而餓終無怨悔夫子以為賢故知其輒也

古義為猶助也衛君出公輒也靈公逐其世子蒯聵公薨而國人立蒯聵之子輒於是晉納蒯聵而輒拒之冉有以為輒以子拒父夫子之所不助故與子貢語而子貢諾之若此○舊說時孔子居衛按季桓子卒康子召冉求至哀公十一年猶在魯而孔子亦歸魯其間未有冉求過衛事今見冉求子貢問答則是時夫子恐當在魯也衛輒之罪固不待問然夫子之仁不棄物則未可知也伯夷叔齊疾惡之甚者也故子貢以此問夫子試其與不與如何以決其可助與否也怨恨也言夷齊之行雖高而其實皆出於慈愛惻怛之心而毫無所怨故曰求仁而得仁又何怨子貢見夫子以賢人許

夷齊而尚疑其不免有怨則夫子之所不與也故
 又以怨乎發問而夫子又許其仁於是知其終不
 助輒也○夷齊之事傳記不詳孟子稱非其君不
 事非其友不友不立於惡人之朝不與惡人言史
 記所載兄弟遜國之事不足考信故特依孟子為
 斷子貢之問若世所謂隱語者而夫子初不解其
 意所在直稱夷齊之賢且仁子貢遂知夫子不助
 衛君而不復以衛君之事為問非子貢深識聖人
 之心則不能問之如此而又足以觀聖人不假一
 言於人之誠與其所言即其所行不少差違猶日
 月星辰之運于天而其進
 退躔度皆可測識於此也

王氏論已見

徵冉有曰夫子為衛君乎朱子曰時孔子居衛蓋
 以子貢不斥其事知之伯夷叔齊諫伐之事不可
 信矣明王氏論之詳焉二人以讓聞而不稱於孔
 門獨以惡不仁稱其迹似不得乎父而若怨故子

史記伯夷傳

貢以怨乎問之司馬遷亦曰怨邪非邪求仁而得
 仁求仁人而得之也謂歸西伯也不以喪位為怨
 歸仁人而樂之人之有邦猶已有之故孔子曰又
 何怨孔安國曰以讓為仁豈有怨乎朱註從之而
 曰求所以合乎天理之正而即乎人心之安既而
 各得其志焉則視弃其國猶敝蹤爾天理人心自
 其家言是則止論祇求字不穩且解怨為悔終失
 牽強它若君子求於己小人求於人迺責求之義
 自求於人來求古求道皆訪求之義豈容謂求仁
 乎宋儒以仁為心之德又謂有一事之仁是其病

君子求於己衛靈公篇

根加以味乎古言不可從矣。夷齊惡不仁。孔子賢之。其不為輒可知焉。然其迹似怨。倘或怨邪。則夷齊之行。有不慊於心者矣。故又問怨乎。得仁人而歸之。是其心雖喪位。猶弗喪也。然後不仁之人。非孔子所歸者。益明焉。

子曰飯蔬食飲水曲肱而枕之樂亦在其中矣。不義而富且貴於我如浮雲。

古孔安國曰。蔬。食菜食。肱。臂也。孔子以此為樂。鄭玄曰。富貴而不以義者。於我如浮雲。非己之有。新。飯食之也。疏。食麤飯也。聖人之心。渾然天理。雖處困極而樂亦無不在焉。其視不義之富貴。如浮雲之無有。漠然無所動於其中也。程子曰。非樂。疏。食飲水也。雖疏食飲水不能改其樂也。不義之

富貴視之輕如浮雲然。又曰。須知所樂者何事。

古義飯食之也。疏。食麤飯也。聖人之心。純乎理。義無有他念。其視不義之富貴。如浮雲。漠然而無所動於其中也。論曰。孟子曰。理義之悅我心。猶芻豢之悅我口也。聖人之樂。固雖不可以言語形容。然外理義而豈有所謂樂者乎哉。觀其曰。不義而富且貴。於我如浮雲。則其所樂。固可知矣。然聖人之心理義。渾融無跡。可見故不得以理義二字形容之。大矣哉。

徵樂亦在其中矣。孔安國曰。孔子以此為樂。非矣。

程子曰。須知所樂者何事。大似禪子言。易大傳明言樂天知命。豈謎乎。朱子曰。聖人之心。渾然天理。是其家言。止論也。於我如浮雲。鄭玄曰。非己之有。朱子曰。如浮雲之無有。皆非矣。脩人爵而天爵至。

禮曰禮記間傳

者自天祐之。故其福永矣。不義而富且貴。如浮雲之無根。倏得而倏失之也。疏食。孔安國曰。菜食也。禮曰。疏食水飲。不食菜果。朱註。麤飯為是。

子曰。加我數年五十。以學易。可以無大過矣。

古易窮理盡性。以至於命。年五十而知天命。非矣。以知命之年。讀至命之書。故可以無大過。新劉聘君見元城劉忠定公自言。嘗讀他論。加作假。五十作卒。蓋加假聲相近。而誤讀。卒與五十字相似。而誤分也。愚按此章之言。史記作假我數年。若是我於易。則彬彬矣。加正作假。而無五十字。蓋是時孔子年已幾七十矣。五十字誤無疑也。學易則明乎吉凶消長之理。進退存亡之道。故可以無大過。蓋聖人深見易道之無窮。而言此以教人。使知其不可不學。而又不可以易而學也。亦無故。今闕而不釋。易之為書。窮陰陽消長之變。

五十而知天命

以明進退存亡之理。其為教也。貴處退損而惡居盈滿。故學之則能得無大過也。故可無大過之一言。實足以蔽六十四卦之義。猶思無邪一言。以蔽詩三百篇也。論曰。古者包犧氏之王天下也。仰觀俯察。近取遠取。始作八卦。以類神明之德。蓋示陰陽消長之變。萬物生息之理也。至於殷之末世。周之盛德。系辭以筮之。故謂之周易。及至夫子獨述先王之道德。而專崇仁義之德。故其雅素與門人言。諄諄然無非詩書仁義之說。而言及於易者。纔見此章而已。蓋夫子以前固為卜筮之書。及夫子則專以義理斷之。而不復襲舊套。孟子亦每引詩書論春秋。而未嘗有一言及乎易者。其學以崇仁義。務孝弟存心。養性為教。而易中專言利。故也。惟其於處世之法。委曲詳盡。惕厲勸勉。大有益於人。故夫子亦取之。欲學孔孟者。專崇詩書春秋。而於讀易。則當以夫子可無大過之言求之。而勿作卜筮之書看。

徵。加我數年。朱子引史記。加讀假。古音或然也。五

五十而知天命
為政篇

史記孔子世家

十作卒。果其說之是乎。當曰以卒學易。終不通矣。古註以知命之年讀至命之書。可謂拘矣。且五十而知天命。是五十以後之言。此則未至五十之言。可謂牽強。蓋言學易比至五十乃始有成也。極言易之難學也。無大過。即史記之彬彬。謂其於易無大謬也。孔子僅言無大過。而後人乃欲一一詳盡。則過孔子遠矣。可謂妄已。

子所雅言詩書執禮皆雅言也

古孔安國曰雅言正言也。鄭玄曰讀先王典法必正言其音然後義全。故不可有所諱。禮不誦。故言執

新雅常也。執守也。詩以理情。性書以道。政事禮以謹節。文皆切於日用之實。故常言之。禮獨言執者。以人所執守而言。非徒誦說而已也。程子曰。孔子雅素之言。止於如此。若性與天道。則有不可得而聞者。要在默而識之也。謝氏曰。此因學易之語。而類記之。
古義雅常也。執守也。其執守禮者。雖未必出於詩書。皆常言之也。詩以道性情。性書以道政事。皆切於人倫日用之實。故常言之。若言禮。所以使學者則雖未必出於先王之典。亦皆常言之。所以使學者則雖於聖賢之盛德。而範乎前脩之懿行也。論曰。求道於高求事於遠。學者之通病。唯詩書之為教。近于人情。達于日用。初不遠人。以為道亦不遠人。以為言而執禮能守者。亦可以範士風。維世道。所以夫子常言此三者也。若夫佛老之學。所以離世絕俗。專事高遠。而不能通乎天下者。實不達詩書之理。故也。而後世儒者。亦雖知誦詩讀書。然求之甚過。艱深而不知求之於平易。近情故其著於言行者。每有崎嶇艱深之憂。而無正大從容氣象。豈非所謂非讀書之難。而善讀書之難乎。

徵子所雅言詩書句。執禮皆雅言也。句。孔安國曰。雅言正言也。鄭玄曰。讀先王典法。必正言其音。然後義全。故不可有所諱。是與曲禮詩書不諱合。謂不避諱也。執禮文王世子曰。春誦夏弦。大師詔之。瞽宗。秋學禮。執禮者詔之。冬讀書。典書者詔之。禮在瞽宗。書在上庠。是古稱教禮之官為執禮。言不啻孔子。凡執禮者皆雅言。以此証上句也。何註禮不誦。故言執已失其義矣。朱註雅訓常。非也。雅常少殊。且古所謂學者。詩書禮樂而已。其在孔門。不言而可知矣。故謂詩書禮為孔子常言者。後人之

詩書不諱禮記
曲禮

見也。且從其說。則執禮二字終不明矣。皆雅言也。四字為衍。其意謂正字音。瑣瑣塾師之事。孔子大聖人不爾。是其病根。殊不知詩書不諱。古之禮也。或說雅與俗對。謂不用土音也。亦通。然雅俗昉自樂。及至後世。乃用之一切。孔子時所無。故不可從矣。仁齋先生解執禮。謂若有守禮不渝者。則雖未必出於先王之典。亦皆常言之。可謂牽強之甚。

葉公問孔子於子路。子路不對。子曰。汝奚不曰其為人也發憤忘食。樂以忘憂。不知老之將至云爾。

田孔安國曰。葉公名諸。梁楚大夫。食采於葉。僭稱公。不對者。未知所以答。

新葉公楚葉縣尹沈諸梁字子高僭稱公也葉公不知孔子必有非所問而問者故子路不對抑亦以聖人之德實有未易名言者與未得則發憤而忘食已得則樂之而忘憂以是二者俛焉日有孳孳而不知年數之不足但自言其好學之篤耳然深味之則見其全體至極純亦不已之妙有非聖人不能及者蓋凡夫子之自言類如此學者宜致思焉

古義葉公楚葉縣尹沈諸梁字子高僭稱公也子路知聖人之德實有未易名言者故不對云爾者無他之辭子路不對夫子自代之曰惟能好學樂道而不知年歲之將窮而已知道之無窮而難得故發憤知道之可安而佗無所求故樂發憤故愈力樂故不倦此所以忘食與憂而不知老之將也

徵未得則發憤而忘食已得則樂之忘憂但言其好學之篤耳朱註得之表記小雅曰高山仰止景

行行止子曰詩之好仁如此鄉道而行中道而廢忘身之老也不知年數之不足也俛焉日有孳孳斃而后已正與此相發知命之言也云爾云云爾爾古言相通

子曰我非生而知之者好古敏以求之者也

古鄭玄曰言此者勸人學也敏速而知之者氣質清明義理昭著不待學而知也敏速也謂汲汲也○尹氏曰孔子以生知之聖每云好學者非惟勉人也蓋生而可知者義理爾若夫禮樂名物古今事變亦必待學而後有以驗其實也

古義生而知之謂不待學而自知也敏速也言汲汲也當時之人有以夫子為生知不由學者故言

此以曉之夫古可以徵于今未有不由古而能為于今者也故事替古則猶以圖求鏡照其成敗得失之跡較然著明皆為今日之摸楷夫子以生知之聖猶汲汲乎求古者以其益有不可量者也蓋由學者見之固有生知之聖由聖人見之本無生知之質何者道無窮故學亦無窮苟欲盡無窮之道則不由學問之功不可得也此所以雖夫子之聖尚汲汲乎此也

徵敏以求之者也朱註敏速也謂汲汲也此解殊

摸稜敏速也如敏疾敏給才敏是自一義謂汲汲

也如周禮敏德以為行本是黽勉亦自一義朱子

混之非矣此章當以黽勉為義孔子固聰明睿知

稟諸天如中庸所云然先王之道非學則不能知

之孔子學先王之道而莫不知是所以優群聖也

周禮師氏

中庸所云據自仲尼祖述至其孰能知之

朱註生而知之者氣質清明義理昭著不待學而知也是其家言特以清明昭著言之乃陳北溪清水濁水之說耳其說雖巧哉宋儒之道辟則如有秋冬而無春夏也所言如所見不可不察又曰生而可知者義理爾若夫禮樂名物古今事變亦必待學而後有以驗其實也是又其意以當然之理為道以考驗為學淺乎其言之

子不語怪力亂神

昔王肅曰怪怪異也力謂若梟盪舟鳥獲舉千鈞之屬亂謂臣弑君子弑父神謂鬼神之事或無益於教化或不忍言

新怪異勇力悖亂之事非理之正固聖人所不語
鬼神造化之迹雖非不正然非窮理之至有未易
明者故亦不輕以語人也○謝氏曰聖人語常而
不語怪語德而不語力語治而不語亂語人而不

神語

古義怪猶行怪之怪言非常可駭之行也力勇力
亂悖亂神異之事語之則必使人厭常而輕德
故夫子皆不語之也此明聖人一語一默莫不有
教存也○謝氏曰聖人語常而不語怪語德而不
語力語治而不語亂語人而不語惑也論曰夫子嘗
有好奇語治而神者甚乎人之易惑也論曰夫子嘗
曰敬鬼神而遠之又曰未能事人焉能事鬼蓋戒
人不修人道而諂瀆鬼神也至此直稱不語則益
見其妖異之說恐啟後世記禮之惑而塞源按本深絕
諸言議以此觀之後世記禮之書稱孔子之言說
鬼神妖異之事者皆附會之說也

徵子不語怪力亂神語誨言也蓋謂召弟子語之

周禮大司樂
戴記文王世子
顏淵仲弓問仁
顏淵篇

使其奉以行諸己者也周禮有樂語戴記有合語
是也如顏淵仲弓問仁孔子云云皆曰請事斯語
可見皆指孔子所答為語亦此意怪異勇力悖亂
之事非先王之典所尚故不以為語鬼神之道微
妙非所以喻人故亦不以為語也語字之義不明
漢儒以來乃謂不談此四者非矣聖人何殊常人
平日閑談何嘗不一及之乎可謂拘矣鬼神天神
人鬼也朱註謂造化之迹迹豈鬼神乎又曰非窮
理之至有未易明者鬼神豈窮理之所能明乎李
充曰力不由理斯怪力也神不由正斯亂神也非

李充曰見邢疏

孔子時語氣不可從矣。仁齋先生曰：怪猶索隱行怪之怪，亦不識文者之言焉。仁齋又據此章而排易中庸禮記言鬼神者為非孔子之言。果其說之是乎。春秋無非亂，亦非孔子之作。

子曰三人行必有我師焉。擇其善者而從之，其不善者而改之。

古言我三人行本無賢愚擇善從之不善改之故無常師

新三人同行其一我也彼二人者一善一惡則我從其善而改其惡焉是二人者皆我師也。○尹氏

曰見賢思齊見不賢而內自省則善惡皆我之師進善其有窮乎

古義此明得師之甚近而道之甚廣也言三人相聚則其善不善較然可見矣我但從其善而改其

不善者則善不善皆莫非吾師也人每有無良師友之歎殊不知何時無師何處無師心誠求之必有真師矣故曰歸而求之有餘師人惟病不求之耳

徵三人行必有我師。古言也。孔子誦之言三人至寡然三人相議而行必有可觀者焉。孔子又釋之曰：師之之道務擇其善而從之耳。雖小善亦不棄也。必其全不善者而後以為己之鑒戒，不以為師也。朱註一善一惡其一我也。本諸何邪。然巧甚非古義也。不可從矣。老子猶曰：善人者不善人之師，不善人者善人之資。未嘗以不善為師。古言為然。且必有字而字不可通矣。焦氏筆乘載蜀有石經。

焉下有我

子曰天生德於子桓魋其如予何

古包氏曰桓魋宋司馬天生德者謂授我以

聖性德合天地吉無不利故曰其如予何

新桓魋宋司馬向魋也出於桓公故又稱桓氏

欲害孔子孔子言天既賦我以如是之德則桓魋

其奈我何言必不能違天害已

古義史記世家孔子拔其樹孔子去弟子曰可速

矣故孔子有此語朱氏曰孔子言不能違天害已論

是之德則桓魋其奈我何言必不能違天害已論

曰或曰桓魋暴人也夫子旅人也魋欲殺孔子何

憚而不為在斯時恐難委之於天曰不然天有必

然之理人有自取之道書曰作善降之百祥作不

善降之百殃易曰積善之家必有余慶積不善之

家必有余殃是謂天有必然之理也詩曰永言配

命自求多福書曰天作孽猶可違自作孽不可違

是謂人有自取之道也非言論之所能盡也朱氏

曰聖人雖知其不能害已然避患未嘗不深避患

雖深而處之未嘗不閑暇所謂並

行而不悖也可謂善論孔子者也

徵天生德於子包咸曰謂授我以聖性德合天地

吉無不利故曰其如予何朱註從之然生字不穩

且非孔子辭氣蓋德謂有德之人也天命孔子教

育英才而有德之人由孔子生是天方以此任孔

文王既没子罕

既没同意

子曰二三子以我為隱乎吾無隱乎爾吾無行而不

與二三子者是丘也

古包氏曰二三子謂諸弟子聖人知廣道深弟子學之不能及以爲有所隱匿故解之包氏曰我所爲無不與爾共之者是丘之心

新諸弟子以夫子之道高深不可幾及故疑其有隱而不知聖人作止語默無非教也故夫子以此言曉之與猶示也○程子曰聖人之道猶天然門弟子親炙而莫及之然後知其高且遠也使誠以爲不可及則趨向之心不幾於息手故聖人之教常俯而就之如此非獨使資質庸下者勉思企及而才氣高邁者亦不敢躐易而進也呂氏曰聖人體道無隱與天象昭然莫非至教常以示人而人自不察

古義與猶示也此門弟子以夫子之道爲高深不可幾及而見其一言一行皆從容平易混然無迹而疑其有隱故夫子言此以曉之論曰論語二十篇其一言一行皆莫非吾師也故曰吾無行而不

與二三子者是丘也蓋聖人之道不高不卑非難非易通於天下達於萬世而不得須臾離實爲中庸之極也其以聖人爲高而不可學者固不知道焉爲近而不足學者亦異端之流益不知道者也唯若顏子於夫子之言無所不悅而後爲善知論語也

不憤不啓不悱不發舉一隅不以三隅反則不復也故二三子以孔子爲隱也吾無隱乎爾乎爾

語助辭如孟子無有乎爾則亦無有乎爾人多於此章解爾爲汝於孟子訓然皆非矣韓退之聽穎

師彈琴詩穎乎爾誠能無以冰炭置我腸可見識文章者不與經生同也齊風著詩俟我於著乎而

卽乎爾轉音吾無行而不與二三子者包咸曰我

不憤不啓四句
本篇文

孟子盡心篇

所為無不與爾共之者。為是言吾所行必與二三子共之。莫有所隱而獨行者。蓋欲二三子默而識之也。是丘也。言時師多所隱匿。如學記曰。隱其學而疾其師。亦可見焉。唯孔子不然。故曰是丘也。先王之教。禮樂不言。舉行與事而示之。天何言哉。四時行焉。百物生焉。皆在默而識之。自孟子雄辨聒人而後。儒者終莫識此意。程子以此章為聖人俯而就之。是不識教之道本然。強為解事者。

子以四教文行忠信

古四者有形質可舉以教

天何言哉陽貨篇

新程子曰教人以學文脩行而存忠信也忠信本也

古義此孔氏之家法也文以致知行以踐善忠以盡己信以應物蓋萬世學問之程式也學者當謹守之而不得輒變其法也論曰四教以忠信為歸宿之地即主忠信之意蓋非忠信則道無以明矣德無以成矣禮者忠信之所推敬者忠信之發乃人道之所以立而萬事之所以成也凡學者不可不以忠信為主也而後之諸儒別各立宗旨以為學問之主意者何哉

徵文行忠信是孔門四科文文學行德行忠謂政

事信謂言語政事而曰忠言語而曰信其物也如

射五物古有之舊註不識古言如程子忠信為本

亦唯三耳如邢昺亦唯文行耳凡政事皆為人謀

者故貴忠善言而不信亦何貴乎是所以忠信為

射五物周禮卿大夫職

子曰聖人吾不得而見之矣得見君子者斯可矣子曰善人吾不得而見之矣得見有恆者斯可矣而為有虛而為盈約而為泰難乎有恆矣

古疾世無明君也孔安國曰難可名之為有常

新聖人神明不測之號君子才德出眾之名子曰字疑行文恆常久之意張子曰有恆者不貳其心善人者志於仁而無惡三者皆虛夸之事凡若此者必不能守其常也○張敬夫曰聖人君子以學言善人有恆者以質言愚謂有恆者之與聖人高下固懸絕矣然未有不自有恆而能至於聖者也故章末申言有恆之義其示人入德之門可謂深切而著明矣

古義聖人者仁智合一行至其極之名君子者有德之通稱朱氏曰子曰字疑行文聖人君子以德

言善人有恆者以質言朱氏曰三者皆虛夸之事凡若此者必不能守其常也其曰有恆之難者所以明善人君子與聖人之益難而不可易也此見夫子好賢之深也夫好善優乎天下矣好賢好善之實也夫子冀見賢者之心不啻若饑渴之於飲食知道之愈無窮而學之愈無盡也學者髣髴其萬一亦可以入聖域人君髣髴其萬一於治天下國家何難之有○曾氏鞏曰當夫子時聖人固不可得而見豈無君子善人有恆者乎而夫子云然者蓋其人少而思見之也及其見則又悅而進之曰君子哉若人凡此類當得意而忘言

徵聖人吾不得而見之矣何晏曰疾世無明君是古來相傳之說何則得見君子者斯可矣得見有恆者斯可矣皆願辭以人君言之不者子賤南容君子哉魯無君子斯焉取斯豈其言之牴牾也况

子賤見公冶長南容見憲問篇

不踐迹先進篇

聖人本開國先王之稱。善人亦齊桓秦穆之倫。故曰不踐迹。謂其不拘先王之舊也。是有大作用者。亦世不恆有。故曰不得而見之矣。君子固學先王之道以成德者。善人有恆者。固無學問。然張敬夫所謂以學言。以質言。張橫渠所謂志於仁而無惡。皆昧乎語勢。及不識善人矣。非有恆者。雖或用孔子。然不能久。故願有恆者也。且書曰。罔克有終。是人君之德以恆為美也。大氏宋儒以來。陷於莊周內聖外王之說。而忘於孔子之道為先王之道。故動輒作竅措大解。可憫之至。善人以下。異日之言。

書太甲

以其相類。故同居一章。子曰何必衍也。難乎有恆矣。孔安國曰。難可名之為有常。可謂善解古文辭已。有亡以人言。盈虛以倉廩言。約泰以民生言。亡人而以為有人。倉廩虛而以為盈。民困約而以為泰。務夸大以自意。是無所守者也。故難可名之為有常已。

子鈞而不綱弋不射宿

古孔安國曰。鈞者一竿釣。綱者為大綱。以橫絕流。以繳繫鈞。羅屬著綱。弋繳射也。宿宿鳥。新綱以大繩屬網。絕流而漁者也。弋以生絲繫矢而射也。宿宿鳥。○洪氏曰。孔子少貧賤。為養與祭或不不得已而釣。弋如獵。較是也。然盡物取之。出其不意。亦不為也。此可見仁人之本心矣。待物如此。

待人可知小者

如此大者可知

古義網以大繩屬網絕流而漁者也弋以生絲繫

矢而射也宿宿鳥洪氏曰孔子少貧賤為養與祭

或不不得已而釣弋如獵較是也然盡物取之出其

不意亦不為也此可見仁人之本心矣待物如此

待人可知小者如此大者可知此見夫子道德度

越萬世然本不離世以為高不違俗而獨立所以

為中庸之至也韓子所謂吐辭為經舉足為法唯

聖人為然論曰仁者天下之大德也義者天下之

大用也非仁則萬物不育非義則萬事不行兩者

相須而不得相離也見聖人之釣與弋而後知仁之

之不可廢也見其不綱與不射宿而後又知仁之

不可去也若夫焚林竭澤暴殄天物者固不得為

仁而至於斷屠戒殺宗廟不血食者則亦不知義

均矣故聖人以天下為道而不以一人強天下

下以萬世為教而不以一時律萬世至矣

徵釣而不綱網不它見恐網字誤釣網事殊故著

而字宿是弋宿故無而字何註孔曰釣者一竿釣

綱者為大綱以橫絕流以繳繫釣羅屬著綱邢昺

疏曰此註文句交互故少難解耳殊不知孔註至

流字而止以繳而下何晏也古者在禮士得弋釣

至於綱宿則民之所為也君子不為矣何以知之

天子諸侯為祭及賓客則狩豈無虞人之供而躬

自為之所以敬也狩之事大而士所得為故為

祭及賓客則釣弋蓋在禮所必當然焉古者貴禮

不貴財不欲必獲故在天子諸侯則三驅在士則

不網不射宿後世儒者不知道不知禮故其於此

孟子說見梁惠王篇

章也。不知求諸禮。但言仁人之心耳。故其論終有窮矣。以禮言之。仁義豈外哉。朱註又引洪氏曰。孔子少貧賤。為養與祭。或不得已而釣弋。是亦以不忍之心為仁。惑於孟子遠庖厨之說。其視仁如浮屠氏。故為是言已。是禮也。豈在不得已哉。大氏後世井田廢。錢幣盛。而物皆取諸市。其於祭與賓客。以貴價買物為敬。此俗所移。遂致不識此章之義已。

子曰。蓋有不知而作之者。我無是也。多聞擇其善者而從之。多見而識之。知之次也。

古包氏曰。時人有穿鑿妄作篇籍者。故云然。孔安國曰。如此者。次於天生知之。**新**妄作蓋亦謙辭。然亦其理而妄作也。孔子自言未嘗所從。不可不擇。記則善惡皆當存之。以備參考。如此者。雖未能實知其理。亦可以次於知之者也。**古**義。不知而作。不知其理。而創作也。識也。多聞而擇善。則有所法矣。多見而識之。則有所考矣。皆不敢自作。而取諸人之廣資。眾智。而不敢自專。如此也。聞之次矣。聖人之廣資。眾智。而不敢自專。如此也。聞廣矣。而善惡之實。泛然皆足。以備鑒戒。廣知知識也。失之跡。較然。故直記之。皆足以備鑒戒。廣知知識也。門人見夫子以生知之。聖自居甚。卑而後知其德之甚盛。而聞見之功。不可忽諸。蓋聖人體道之深。取善之周。不自覺其辭之謙。如此。若夫其言誇大者。其道必小。其行過高者。其德必淺。唯中庸之德也。為至也。

徵蓋有不知而作之者。我無是也。孔子自謂知之。

若然則仁之於人也猶四肢百骸之具於吾身人皆皆有天下豈有不仁之人亦豈須言至譬諸心猶薪也仁猶火也薪之用在乎火而心之德在乎仁積而不燒則無以見薪之用放而不求則無以見心之德故聖賢常曰欲仁曰求仁而未嘗以滅欲復初為至仁之工夫也橫渠有內外賓主之說自合于夫子至字之義與以仁為性為理者大異矣學者審諸

徵仁遠乎哉言仁至遠也仁以安天下為功故至遠焉所以安天下者先王之道也孔子卷先王之道而懷之豈遠乎哉若使孔子居王侯之位乎下車而仁可得而行也故曰我欲仁斯仁至矣朱子以心之德為解以欲仁為反而求之之謂豈然哉心之德在我豈容言至哉反而求之則即此而在

是宋儒求放心之說出自浮屠焉不可從矣觀遠乎哉之言則仁字之義以安天下言之者章章明哉或曰宋儒以不遠為解段使從其解乎苟非遠也何不遠之有凡謂不遠者以遠故也

陳司敗問昭公知禮乎孔子曰知禮孔子退揖巫馬期而進之曰吾聞君子不黨君子亦黨乎君娶於吳為同姓謂之吳孟子君而知禮孰不知禮巫馬期以告子曰丘也幸苟有過人必知之

古孔安國曰司敗官名陳大夫昭公魯昭公孔安國曰巫馬期弟子名施相助匿非曰黨魯吳俱姬姓禮同姓不昏而君取之當稱吳姬諱曰孟子弘安國曰以司敗之言告也諱國惡禮也聖人道弘

故受以... 爲過... 新陳國名司敗官名即司寇也昭公魯君名問而孔
 於威儀之節當時以爲知禮故司敗以爲問而孔
 子進之也相此巫馬非曰黨禮不娶同姓而魯與吳
 而進之也相此巫馬非曰黨禮不娶同姓而魯與吳
 皆姬姓不可謂之吳孟君子者諱之惡又不可以娶同姓者然
 禮故昭公魯之先君也司敗又未嘗顯言其事而
 遠以知禮爲問其對之宜如此也及司敗以爲有
 黨而夫子受以爲過蓋夫子之盛德無所不可爲也
 然其受以爲過之事者亦不正言其所以過初
 若不不知孟子之過也亦不正言其所以過初
 古義孔氏曰司敗以知禮答之巫馬期孔子弟子嘗
 習於威儀之禮故以知禮答之巫馬期孔子弟子嘗
 名施相助匿非曰黨魯吳俱姬姓於禮不可昏而
 昭公取之當稱孟姬而諱曰孟子女子昏而
 者然司敗疑其非禮故先以知禮乎發問至此詰
 之○吳氏程曰疑謂之孟子者魯人諱之而謂之詰

吳孟子者當時譏諷之語也夫子以人之禮之知過爲
 幸此聖人之心也昭公嘗習於威儀之禮再論甚傷
 爲知禮而夫子以爲過而不辭蓋司敗之意及乎
 吳詰之而夫子卒不顯其國惡若此非氣雍裕之少露
 急迫而夫子卒不顯其國惡若此非氣雍裕之少露
 圭角一應接之間衆善交集若此非氣雍裕之少露
 能然乎論曰舊註以其以知禮爲答非也司敗有意問
 之夫再詰之而非也夫荀子自非其過如使夫有耳
 司敗再詰之而非也夫荀子自非其過如使夫有耳
 諱國惡則非也夫荀子自非其過如使夫有耳
 非直也豈聖人之過也如日月之食焉然則聖人亦有過
 乎曰君子之過也如日月之食焉然則聖人亦有過
 更也人皆仰之周公弟也管叔兄也周公不知其
 將叛而使之仰之周公弟也管叔兄也周公不知其
 之過水亦宜乎夫日月薄食五星逆行乎聖人亦序
 早乾水溢則雖天地不能無過况乎聖人亦序
 焉耳其復何容疑倘若木石器物一不賢無過而貴能
 死物耳要不足貴焉故知道者不賢無過而貴能
 改焉聖人之不足貴焉故知道者不賢無過而貴能
 道廣矣大哉

徵孔安國曰。司敗官名。陳大夫邢昺曰。文十一年左傳云。楚子西曰。臣歸死於司敗也。杜註云。陳楚名司寇為司敗也。孔安國曰。諱國惡禮也。聖人道弘。故受以為過。此言孔子不復言昭公而獨言己之幸。所以為道弘也。非謂諱國惡為道弘也。過而不知。則不能改之。過而人知而告之。則得改是幸也。君子之過。如日月之食。在上之人。人所具瞻。孔子得比於此。故曰幸也。春秋哀十二年夏五月甲辰。孟子卒。左氏傳曰。昭公娶於吳。故不書姓。邢昺疏此云。君娶於吳。為同姓。謂之吳孟子。是魯人常

吳氏說見大全

孟子公孫丑篇曰。陳賈曰。然則聖人且有過與。曰。周公弟也。管叔兄也。周公之過不亦宜乎。

直在其中子路篇直哉史魚衛靈公篇

言稱孟子也。吳氏程以為當時譏諷之詞。或當然也。仁齋先生論此章而曰。聖人亦有過。此言本於孟子。可謂非若宋儒所謂一疵不存之比矣。又曰。苟以非過。自以為過。是偽焉耳。非直也。豈聖人之心乎。非矣。諱君之惡。禮也。豈偽乎哉。仁齋動輒曰。直也。非直也。夫直豈足論聖人乎。孔子曰。直在其中矣。又稱伯玉君子哉。史魚直也。可見直亦一德耳。夫道在行之如何也。而後世儒者以評論是非為務。故其所重在直也。不貴禮而貴直。職此之由小矣哉。

及人足見其不難繼之意又見其不必工之意於
行言其未之有得則見其實之難焉見其汲汲於
此而不敢有毫髮自足之心焉一言之中而指意
反覆更出互見曲折詳盡至於如此非聖人而能
哉若此

升庵外集經說部

徵升庵外集曰。晉書樂肇論語駁曰。燕齊謂勉強
為文。莫陳駸雜識云。方言。侔莫強也。凡勞而勉。若
云努力者。謂之侔莫。故文莫黽勉也。何註。莫無也。
文無者。猶俗言文不也。是古來相傳之說。非何晏
之言也。文不吾猶人者。凡言文皆不勝於人。是
何晏之言也。何以知之。若使盡出於何晏。則止當
云莫不也。文不吾猶人者。凡言文皆不勝於人也。

今解莫為無。解文無為文不者。是文無。文不皆漢
時有是言。與文莫侔莫同義。故展轉作此解。而何
晏不識其意也。當歸一名文無。一名靡蕪。靡蕪文
無。音亦相近。臨別贈之。蓋相勉之意。猶云加餐食。
則知文無古有是言也。按文莫吾猶人也者。孔子
時諺也。言凡事黽勉。則可皆及於人也。孔子誦之
而曰。世人所言如此。雖然。至於躬行君子之道。則
吾未得其人也。嘆世少君子也。大氏前儒視文甚
輕。非聖人本意也。且上有也。下無也。下有則。上無
則。是文與躬行君子對言者非也。文莫二字。舊註

不成解。朱子又曰。莫疑辭。是接唐詩中莫字以解論語。可謂不識古文辭已。

子曰若聖與仁則吾豈敢抑為之不厭。誨人不倦則

可謂云爾已矣。公西華曰。正唯弟子不能學也。

古孔安國曰。孔子謙不敢自名。仁聖馬融曰。正如所言。弟子猶不能學。况仁聖乎。
新此亦夫子之謙辭也。聖者大而化之。仁則心德之全。而人道之備也。為之謂為仁。聖之道。誨人亦謂以此教人也。然不厭不倦。非已有之。則不能所以弟子不能學也。○晁氏曰。當時有稱夫子聖且仁者。以故夫子辭之。苟辭之而已。焉則無以進天下之材。率天下之善。將使聖與仁為虛器。而人終莫能至矣。故夫子雖不居仁聖。而必以為之不厭。誨人不倦。自處也。可謂云爾已矣者。無他之辭也。公西華仰而歎之。其意矣。

古義無所不能之謂聖。無所不愛之謂仁。周禮以智仁聖義中和為六德。是也。孟子以仁且智為聖。此以仁與聖相對。並論其意。自別為之。謂為仁。猶謂子路曰。汝奚不曰云云也。○晁氏曰。當時有稱夫子聖且仁者。以故夫子辭之。公西華蓋以其不厭不倦。而不知夫子實有仁聖之德。非學者之所能及也。門人以為夫子之德。賢於堯舜。而見其言甚謙。而驚且異焉。而後又益知其德之盛。不可加焉。故於夫子謙讓之言。皆謹錄而備記之。可謂其智亦足以知聖人者也。

徵若聖與仁則吾豈敢。是或人贊孔子。而孔子以謙承之也。何以知之。若使無人贊之。孔子突然而言之。是孔子以仁聖自處也。且下文曰。可謂云爾已矣。云爾者。云云也。意舉或人之言。而代之以云。

爾也故知此必孔子承人贊之者也。正與上葉公問孔子章同辭。聖者聖人。仁者仁人。聖者知之至。仁者行之至。朱子每謂聖者地位。仁者道稱。通上下。非也。堯舜禹湯周公。豈知至而行不至哉。作者之謂聖。制作禮樂。必有所前知。故舉其功之大者。以為稱耳。成康以下。無制作之事故。以仁人稱之。而孔子每勉人以仁。為是故也。正唯二字。馬融曰。正如所言。弟子猶不能學。况仁聖乎。蓋唯是也。是如是也。正唯如後世政爾。故馬融解以正如所言也。况仁聖乎四字。不當文意。蓋孔子自言吾非仁

聖也。吾學仁聖也。為之不厭。誨人不倦。學之事也。公西華深知孔子。故嘆曰。正如所云。赤輩學亦不能也。謂孔子非學也。弟子自稱也。

子疾病。子路請禱。子曰。有諸。子路對曰。有之。誅曰。禱爾于上下神祇。子曰。丘之禱久矣。

古包氏曰。禱。請於鬼神。周生烈曰。言有此禱。請於鬼神之事。孔安國曰。子路失指。誅禱篇名。孔安國曰。孔子素行合於神明。故曰。丘之禱久矣。
禱。謂禱於鬼神。有諸。問有此理。否。誅者。哀死而迷其行之詞也。上下。謂天地。曰。神地曰。祇。禱者。悔過遷善。以祈神之佑也。無其理。則不必禱。既曰。有之。則聖人未嘗有過。無善可遷。其素行固已合於神明。故曰。丘之禱久矣。又士喪禮。疾病行禱。五祀。蓋臣子迫切之至情。而不能自己者。初不請於

病者而後禱也。故孔子之於子路，不直拒之，而但告以無所事禱之意。古義疾甚，曰病禱，謂禱於鬼神。本乃臣子不得已之至情，然不宜請於病者而禱之。蓋子路既禱之，而欲伺夫子之意，以白其實。夫子亦知其既禱，故問有諸。誄，古作諱，說文曰：禱也。累功德以求福，尚書金縢之詞是也。上下謂天地，曰神地曰祗。爾當作祠，周禮曰：禱祠于上帝，神祗子路為夫子自誦其詞，誤矣。子路為夫子舊說，誄者哀死而述其行之詞也。見禱爾神祗之詞，則知禱之語而非哀死之詞也。禱者悔過遷善以祈神之佑者也。夫子言吾禱之非一日矣，豈更用禱乎？古者疾病有行禱五祀之禮，子路之請禱固非無謂也。唯夫子之道度越群聖，特以道德為教，而不欲人之惑於鬼神。故曰：丘之禱久矣，蓋明人當自盡其道而不可妄用禱。其示子路也切矣。陳氏櫟曰：聖人素履無愧少壯迨老，無非對越神明之時，豈待疾病而後禱哉？所謂禱久矣，乃因子路之禱也。引

新編 祭儀 祭辭 時

假爾泰筮儀禮 少牢饋食

大禹 禱于天書

徵 誄，孔安國曰：禱篇名。仁齋先生曰：誄，古作諱，說文曰：禱也。朱子以為死後之誄，是其意。訓爾為汝，而謂追言禱疾之事，以見惜死之意。然果如其意，則當云禱疾，不當云禱汝也。且古文簡，誄累功德，豈及禱疾之事乎？且段使古人不諱，豈方疾革而舉死者之誄乎？爾語辭，如假爾泰筮，有常之爾，禱篇筮祝文，當相類。從孔說為是。子曰：有諸？問有此禮否也。朱註謂有此理否，非矣。古人動求諸禮，宋儒動求諸理。孔子所以問之者，孔子不欲禱，且未知其欲禱何神，故反問以觀其意也。士喪禮：疾病

號泣于旻天書
大禹謨

行禱五祀。子路所以不引此而引誅者。蓋此時孔子在他邦而無家。故無五祀可禱也。上下天地也。唯天子得祭天地。然祭與禱殊。如號泣于旻天于父母。人窮呼天。雖士庶必有禱天之禮也。丘之禱久矣。是止子路之禱而安慰其心也。朱子曰。臣子迫切之至。情有不能自己者。初不請於病者而後禱也。故孔子之於子路。不直拒之。而但告以無所事禱之意。夫既當禱矣。何請不請之有。是其意謂實無鬼神。祭與禱皆虛文。唯致吾誠耳。故歸諸不得已之情乎。爾孔子既曰。祭則受福。則禱豈無益。

祭則受福禮記
禮器

哉。禱苟有益乎。請亦何害。夫禱者所以敬天也。仁人之事天。如孝子之事親焉。孝子之於親。怒則謝。豈問過之有無乎。所以敬親也。仁人之於天。災眚則禱。亦豈問過之有無乎。所以敬天也。而乃曰。聖人未嘗有過。無善可遷。可謂不知敬天者已。且子路當不請而請之。是為小節。孔子而拒之。豈聖人愷悌之態乎。其亦如子路愛孔子之心。何然則孔子所以止之者何。聖人之心。不可得而測焉。然疾與兵。其所以害生者同。故吾得諸匡之畏也。曰。文王既沒。文不在茲乎。天之將喪斯文也。後死者不

匡之畏子罕篇

剛坦平也。蕩蕩寬廣貌。程子曰：君子循理，故常舒泰。小人役於物，故多憂戚。○程子曰：君子坦蕩蕩，

體心廣

古義坦平也。蕩蕩寬廣貌。君子每要檢束，故其心反寬廣。小人自好放縱，故不免長戚戚。是學者之心

所當自省也。○程子曰：君子循理，故常舒泰。小人役於物，故多憂戚。

徵君子知命，故坦蕩蕩。小人不知命，故長戚戚。程

子以循理役於物為解，抑末矣。

子溫而厲，威而不猛，恭而安。

古無注

新厲嚴肅也。人之德性本無不備，而氣質所賦鮮有不偏。惟聖人全體渾然，陰陽合德，故其中和之氣見於容貌之間者，如此門人熟察而詳記之，亦可見其用心之密矣。抑非知足以知聖人而善言

德行者不能記。故程子以為曾子之言，學者所宜反復而玩心也。

古義厲嚴肅也。此言聖人盛德之容，不待用力而自無偏倚也。若學者唯當以仁存心，以禮存心，苟

而徒欲以力持守之，則有自然若夫不從事於仁禮

知焉

徵溫而厲，即之也。溫聽其言也。厲威而不猛，恭而

安。望之儼然，不然非言而曰厲。吾未之聞焉。子夏

曰：君子有三變者，盛德之容也。禮樂得諸身，謂之

德。古之君子，皆禮樂以成其德，豈翹孔子焉已乎？

宋儒乃以氣質為說，不知禮樂者也。

子夏曰：君子有三變，望之儼然，即之溫聽其言也。厲見子張篇。

論語
三變也
曰吾
七十
亦

宋謝氏以康節為精不味斷樂者也

謝古之君子皆斷樂以為其斷豈以

曰吾七十有三變矣粗澀之容也斷樂則

矣望之澀然不然而曰鄙吾未及聞

而風鳴之出也雖其言也鄙而

而

而

而

論語徵集覽卷之七

終



