



初  
汪維標  
紅  
五

三十一

西  
彙

服部文庫  
117  
385  
5



117  
385  
5

注維摩詰經卷第九

後秦釋僧肇選

菩薩行品第十一

是時佛說法於菴羅樹園其地忽然

廣博嚴事一切衆會皆作金色摩日至今

所理會是鄰如來淨名雖服殊處異然妙存有在所以  
來往興化共弘不思議道也因遣問疾所明若上今將  
詣如來封印茲典故先阿難白佛言世尊以  
現斯瑞以啓群心者也



何因緣有此瑞應是處忽然廣博嚴

事一切眾會皆作金色摩曰大士所為非小道所及故問其

緣者佛告阿難是維摩詰文殊師利與

諸大眾恭敬圍繞發意欲來故先為

此瑞應於是維摩詰語文殊師利可

共見佛什曰維摩詰勸共見佛言可尋也一者見其誠心欲遂其本意二者欲令證明香飯

多所發悟三者以其懷勝遠遊宜與諸菩薩禮

令實反故欲共詣佛所諮請遺法

事供養文殊師利言善哉行矣今正

是時摩曰有益時也維摩詰即以神力持諸大

眾并師子座置於右掌往詣佛所到

已著地什曰世相迎送必結駟輕騎大士迎送則運以妙通稽首佛足

右繞七匝一心合掌在一面立摩曰淨名置座

於地將先致敬也其諸菩薩即皆避座稽首佛

足亦繞七匝於一面立諸大弟子釋

梵四天王等亦皆避座稽首佛足在  
一面立於是世尊如法慰問諸菩薩  
已各令復座即皆受教眾坐已定佛  
語舍利弗汝見菩薩大士自在神力  
之所為乎什曰欲稱大士神奇將以厲狹劣之想也唯然已見  
於汝意云何世尊我觀其為不可思  
議非意所圖非度所測摩日向與文殊俱入不思議室因借

寶座觀其神力兼食香飯象掌而還莫測其變故自絕於圖度此經大旨所明不思議道故往往多顯不思議

迹爾時阿難白佛言世尊今所聞香

自昔未有是為何香什曰問曰上品香氣普薰三千阿難去何不聞

耶答曰非分故近而不聞今有以得聞也摩曰如來將辦香飯之緣故令阿難聞也佛告阿

難是彼菩薩毛孔之香摩曰彼菩薩眾香國菩薩也所以獨

言彼者欲令舍利弗自顯一食之香因明香飯之多益也於是舍利弗語

阿難言我等毛孔亦出是香阿難言

此所從來曰是長者維摩詰從眾香

國取佛餘飯於舍食者一切毛孔皆

香若此阿難問維摩詰是香氣住當

久如維摩詰言至此飯消曰此飯久

如當消曰此飯勢力至于七日然後

乃消什曰七日乃消有二因緣或有人食香飯飯不

時消心必厭捨故不令久也亦云應得道者飯

氣時薰不過七日必成聖道如道迹七生七步地等

勢不過七事不須久故不令過七摩曰七日勢消飯常

力也若應因飯而階道者要得所應得

然後乃消也生曰不過七日也

又阿難若

聲聞人未入正位食此飯者得入正

位然後乃消摩曰入無漏境已入正位食

此飯者得心解脫然後乃消什曰見諦

問曰食香飯云何得道答曰體安心靜發未曾有意飯

尚如此何況道耶有此妙果必有妙因極大信樂深達

因果即解緣起解緣起則見實法

若未發大乘

意食此飯者至發意乃消已發意食

此飯者得無生忍然後乃消已得無

生忍食此飯者至一生補處然後乃

消生日七日之內必有所得矣然一食之悟亦不得

有二階進也止一生補處者佛無因得故也無生菩薩及正位之人豈復假外方得進哉而今云

不者以明此飯為宣理之極備有其義焉辭如

有藥名曰上味其有服者身諸毒滅

然後乃消此飯如是滅除一切諸煩

惱毒然後乃消阿難白佛言未曾有

也世尊如此香飯能作佛事什曰神足

變化說法度人化之常也飯本充體而今得道故覺未曾有佛以

化人為事凡是化人皆名佛事以阿難謂佛事之妙妙

盡於此故下廣明佛事以廣其心也肇曰飯本充體乃

除結縛未曾聞見也生日佛以應悟為事而香飯能之

未曾有佛言如是如是阿難或有佛土

以佛光明而作佛事肇曰阿難具亦曰飯所益

謂佛事理極於此故廣示其事令悟佛道之無方也此土眾生見佛妙

光自入道檢亦有餘益但以光為主下皆類此有以

諸菩薩而作佛事什曰佛直居宗靜默令善

有佛默然居泉以生理安和有以佛所化人而作佛

菩薩為化主也摩曰有純以化為佛事如須眉頭比有以菩提樹而作佛

事什曰或出華果或出名香或放光明或為說法也摩曰佛於下成道樹名菩提此樹光無不照香無

不薰形色微妙隨所好而見樹出法音隨所好而聞此

如來報應樹也眾生遇者自然悟道此土以樹為化之

本也有以佛衣服卧具而作佛事什曰昔

王得佛大衣時世疾瘕王以衣著標上以示眾人歸命

病皆得愈信敬益深因是解脫此其類也摩注同

有以飯食而作佛事有以園林臺觀

而作佛事摩曰眾香國即其事也一義飲食以舌

有以三十二相八十隨形好而作佛

事什曰或一相二相乃至眾多相隨所應見而為現

相亦去以佛形像如萍沙王以佛像與弗迦沙王

因是得悟也下言佛身全現身也摩曰好嚴飾者示之以相好也有以佛身而

作佛事有以虛空而作佛事什曰除却

無像令其空心虛靜累想自滅亦如文殊師利滅眾色

像現虛空相以化阿闍世王也摩曰好有者存身以示

有好空者滅身以示空如密迹經說也八相雖在身而

身相不一所因各異故佛事不同也

衆生應以此緣得入律行摩曰所因雖殊然俱入律行也

有以夢幻影響鏡中像水中月熱時摩曰於夢中悟感衆生也下六事為

炎如是等論而作佛事摩曰即此娑婆

有以音聲語言現不真形色今悟深理焉摩曰自有不悟正言因論得解者

文字而作佛事摩曰即此娑婆國之佛事或有清淨

佛土寂寞無言無說什曰有形色無言教如維摩詰默然成論比也

無示無識無作無為而作佛事摩曰有真淨土

純法身菩薩外無言說內無情識寂寞無為而超悟於事外非是言情所能稱述此佛事之上者也

如是阿難諸佛威儀進止諸所施為

無非佛事摩曰佛事者以有益為事耳如來進止舉動威儀俯仰乃至動足未曾無益所

以諸所作為無非佛事上略言之也 阿難有此四魔八萬四

千諸煩惱門什曰煩惱根本有四三毒及等分也二萬一千塵垢屬一病四病故

八萬四千也揔說則八萬四千別相則無量今言八萬四千則攝無量故為門也摩曰三毒等分此四煩惱之

根也因一根生二萬一千煩惱合八萬四千而諸衆子因八萬四千出無量塵垢故名門也



生為之疲勞諸佛即以此法而作佛

事什曰佛事有三種一以善作佛事光明神力說法等是也二無記虛空是也三以不善八萬四千煩惱是也如藥師或以良藥或以毒藥治人病也佛亦如是

是以煩惱如佛以愛度難隨也瞋恚化惡龍比也摩訶目衆生皆以煩惱為病而諸佛即以此為藥如婦女以

欲為患更極其情欲然後悟道毒龍以瞋為患更增其忿恚然後受化此以欲除欲以瞋除瞋猶良醫以毒除

毒斯佛事之無方也生日若投藥失所則藥反為毒矣苟日得愈毒為藥也是以大聖為

心病之醫王觸事皆是法之良藥是名入一切

諸佛法門摩曰若能應會無方美惡斯順無事不為為之無非佛事乃名入諸佛法門耳

生日苟達其一眾事皆畢菩薩入此門者摩曰七住已上

若見一切淨好佛土不以為喜不貪

不高若見一切不淨佛土不以為憂

不闕不沒但於諸佛生清淨心歡喜

恭敬未曾有也諸佛如來功德平等

為教化衆生故而現佛土不同摩曰佛無定所

應物而現在淨而淨在穢而穢美惡自彼於佛無二摩曰為自生憂喜於其間哉是以豫入此門者見淨不貪已

分不高觀穢不聞年情不沒故能生真淨心知佛平等而應迹不同此闕闕之徒非平等信也自不入佛事門者孰能不以淨穢為心乎生曰菩薩既入此門便知佛土本是就應之義好惡在彼於我豈有異哉所貴唯應但數應生之為奇也

阿難汝見諸佛國土地有若干而虛空無若干也

見諸佛色身有若干耳

其無閼慧無若干也

阿難

諸佛色身威相種姓戒定智惠解脫  
解脫知見力無所畏不共之法大慈  
大悲威儀所行及其壽命說法教化  
成就眾生淨佛國土具諸佛法悉皆  
同等  
是故名為  
三藐三佛陀

生曰諸佛色身雖復若干而一佛無不有之故無不等矣

什曰三藐三菩提秦言正徧知入言三藐三佛陀言正徧覺也見法無差故言正智無不周故言徧也出生死夢故言覺也

摩曰秦言正徧知見法無差謂之正智無不周謂之徧

什曰謂化現身也言身色等真報

摩曰佛惠如空應形猶地不以

地異而異空不以空一而釋地也生曰色身是外應之有出無闕惠中而無闕惠無色身也

決定法相謂之知生曰若不等等者便有  
所不盡不得名為正徧覺人也

名為多陀

阿伽度

摩曰秦言如來亦云如去如法而來如法  
而去古今不改子聖同轍故名如來亦名

如去生曰如者謂心與如實無復有不  
如之理從此中來故無不如矣

名為佛陀

什曰多陀阿伽度秦言如來亦言如去如法如法說  
故名如也諸佛以安隱道來此佛亦如是來彼佛安隱

去此佛亦如是去也佛陀秦言覺也凡得道名為覺覺  
有二種一於四諦中覺二於一切法中覺覺而不盡則

非真覺故無覺名也如佛問舍利弗三問不答天女問  
默然無言此未免於睡也言徧言如言覺此三名則是

體極之稱足以明諸佛同等異於二乘也摩曰秦言覺  
生死長寢其能自覺自覺覺彼者其唯佛也此三句蓋

體極之稱若如上佛事有一毫不等者則不足以名三  
身具足也生曰於結使眠中而覺故得心真如也

阿難若我廣說此三句義汝以劫壽

不能盡受

生曰無不知無不能者豈可窮之哉言  
阿難不能盡受亦何足用羨其廣意在

以稱菩薩能以稱三千大千世界滿中眾

生皆如阿難多聞第一得念惣持此

諸人等以劫之壽亦不能受

摩曰三句  
之義無窮

若此其道下等理無不  
極豈容優劣於其間哉

如是阿難諸佛阿耨

多羅三藐三菩提無有有限量智惠辯  
 才不可思議阿難白佛我從今已往  
 不敢自謂以為多聞摩曰阿難於五百弟子  
 中多聞強記第一今聞  
 佛事乃自審寡聞也生曰阿難豈不知已之多  
 聞本有在乎自取不達以申佛之意也 佛告  
 阿難勿起退意所以者何我說汝於  
 聲聞中為最多聞非謂菩薩且止阿  
 難其有智者不應限度諸菩薩也一

切海洲尚可測量菩薩禪定智惠  
 持辯才一切功德不可量也摩曰物有  
 於上不足  
 於下有餘不可以下有摩曰凡  
 餘而量於上也 阿難汝等捨置菩薩  
 所行是維摩詰一時所現神通之力  
 一切聲聞辟支佛於百千劫盡力變  
 化所不能摩曰一時即向來所現  
 一時若此况盡其事 爾時眾香  
 世界菩薩來者合掌白佛言世尊我

等初見此土生下劣想今自悔責什曰

雖奉聖旨及見不淨劣想自發由憶念佛教起想微耳

既了平等誠心自悔也肇曰初見穢土生下劣想謂諸佛菩薩亦有外降聞此佛事乃自悔責也捨離是心所以者何諸

佛方便不可思議為度衆生故隨其

所應現佛國異唯然世尊願賜少法

還於彼土當念如來什曰彼亦不必專以香

亦將欲徧至十方化不淨國故請雜法也亦以遠遊異刹不宜塵反又以彼諸菩薩必問其上要故稟異聞也

亦欲令彼菩薩知恩故請云何令知恩彼諸菩薩處清

淨國但食香飯自入律行常樂則亡其樂亡其樂則止

其所以由者佛而彼昧之是不知恩也若聞下門苦

而後得乃悟自然得者因妙而功深也肇曰既知佛事

之難議故欲請法而反土將宣揚如來不思議佛告

道令本國衆生念佛功德也生曰請還彼土法也

諸菩薩有盡無盡無閼法門什曰盡有二種一為盡二有盡

為盡二有為盡有為盡無常遷滅盡也無為盡智慧斷

令滅盡也今言盡門是有為無常盡也言無閼於二事

不閼也不盡功德有為無凡夫汝等當學子生曰

謂有為法生曰有為是無何謂無盡謂無

為法常盡滅之法也如菩

薩者不盡有為卽曰謂一切善是有為功德也

故有宜存辭如無量怨賊在彼大城城中有人來降因

不住無為雖實住之則惠心不明是以菩薩不盡

有為故德無不就不住無為故道無不覆至能出生入

死遇物斯乘在淨而淨不以為欣憂穢而穢不以為滅

應彼而動於我無為此諸佛平等不思議之道也夫不

思議道必出乎盡不盡門彼菩薩聞佛事平等不可思

議所以請法故佛開此二門示其不思議無闕之道也

生曰此土有苦是有為也彼土無苦是無為也若縛在

欲盡有為住無為者蓋是此土患苦之情非彼何謂

土然也然則寄還彼土以明法實得法此縛矣

不盡有為謂不離大慈不捨大悲卽

慈悲佛道根本也聲聞無此故盡有住無也欲不盡有

為成就佛道要由慈悲故先說也摩曰慈悲乃入有之

基樹德之本故發言有之生曰菩薩之行凡有二業功

德也智惠也功德在始智惠居終不盡有為義在前故

功德不盡之也住無為義在後故智惠不住之也不盡

深發一切智心而不忽忘卽曰志求佛道

其心深固譬如

種樹根深難拔故歷劫愈明不轉共也 教化眾生

肇曰發心不心是眾行之中心者也 終不厭倦 別本云心不厭倦卅曰憊之者眾鮮能

通試心 於四攝法常念順行護持正法 無厭以大悲為本故涉苦務勤雖魔怨

不生倦 不惜軀命種諸善根 卅曰謂堅固善心深不

人到舍利弗處求出家舍利弗觀其宿命八万大劫不 可動乃名根也如有

種善根棄而不度往五百弟子所盡皆不受於是到祇 沮門下悲泣憫愍佛從外還見而問之其人具以事答

佛即種種責舍利弗汝智慧不深不見入根妄輕賤人 耶佛即受其人讚言善來比丘鬚髮自落法衣著身便

成沙門佛為說法即得阿羅漢舍利弗問佛此人何時

種泥洹善根佛言乃往昔過无無央數劫有佛名入亦

時有一人入林取薪虎從林出欲食其人其人上樹虎

在樹下其人極大恐怖時佛從空中飛過其人見已稱

南無佛心生信樂極厭生死深心誓願願離此苦因此

善根今得解脫時舍利弗向佛悔過舉身投地深自悲

歎佛言譬如石中有金愚人不知棄而不取金師見之

知其中有金即以兩囊鼓而出之眾生無明石中有智

惠金今汝智慧不深故棄而弗度如來深見根本以禪

定智慧囊鼓而 無有疲厭 肇曰慈悲為根發心為

出之也 護正法種善根以此眾德茂其枝條道樹日滋不盡有

為也下諸行願枝條之流取其日滋日茂以成不盡義

耳度捨慈悲道樹不建眾德損 志常安住方便

耗自隱涅槃謂盡者為法也

廻向什曰万善無常隨意所成故須方便廻向佛道

來心大歡喜應生謝率天在中聞毗沙門天王食香以

樓上化生小既廻向大亦冥然肇曰方

便廻向進善之要行故常安住焉

求法不解說法無恇

無所得是故行者求法不懈怠也

什曰梵志云無師倦外道師為弟子說法法之要者則

勤供諸佛故入生死而無所畏肇曰不

於諸榮辱心無憂喜不輕未學

敬學如佛肇曰未學當學所以不輕已墮煩惱

者令發正念什曰念邪則生累念正則於遠

離樂不以為貴什曰出家離欲及禪定智慧離

不著已樂慶於彼樂

在諸禪定如地

獄想什曰禪定有三種一大乘二小乘三凡夫

禪生高慢我心小乘禪獨善求證能燒眾善壞



無上道，報於菩薩，則為惡趣，故視之如地獄也。摩曰：禪定雖樂，安之則大道不成。菩薩不樂，故想之如地獄也。於生死中，如園觀想。什曰：意存兼濟，故樂遊。

道之所因，菩薩好遊，故想如園觀也。見來求者，為善師想。什曰：本無施意，因彼來求，發我施心。則於我為師，故起師想。

如用氏王出行遊觀，有數子乞人在路，側舉手，唱聲各請所須。王問大臣：此是何人？何所陳說？臣答言：乞人也。王智惠利，報即解其意。語大臣曰：彼等我大師，非乞人也。汝不解其言耳。彼所須者為我說法，非為乞也。彼言我等前世亦作國王，不修布施，故受斯報。王今不施，後亦當亦以此故當知是我大師也。摩曰：乞者雖欲自益而實益我，故想為善師也。捨諸所

有具一切智想。什曰：捨諸所有，謂身命及國城。妻子悉能棄捨，給施眾生，給眾生時了知此施必能具足一切智，明見因果，施而無悔也。摩曰：凡所施與，妙期有在，又審因果，之不重也。

見毀戒人起救護想。摩曰：戒為人護，毀戒則無護。菩薩自己已有護，故

欲護無諸波羅蜜為父母想。什曰：取其能生護者也。法身也。亦云子

有所須則咨之，父母菩薩所須則求之。六度取其饒益比之，父母也。摩曰：餘四度行轉深，法身之所由生，故想為父母。道品之法為眷屬想。什曰：助成聖道，令其尊勝，猶父

有眷屬益其貴也。摩曰：助成我者。三十發行善根。七道品猶父有眷屬相助成者也。

無有齊限

什曰上說始種善根今明修習增進修習增進名為行萬善斯行無所齊限亦

云不以劫數為限也摩曰上云種善根此云無齊限轉增廣也

以諸淨國嚴飾

之事成已佛土

什曰取彼淨國相然後修行稱之故致淨國與彼無異是名以

彼成已也摩曰為好飾者淨土不得盡淨土之美

行無限施具足相

好

摩曰開四門恣求者所取無身大施法也此施相好之所因刑本云行無闕施什曰或施心足而財

少或財足施心少二事不具則不能應無方之求今二事兼具故能無所齊限恣物所求焉

除一

切惡淨身口意

什曰身口意淨故眾惡悉除因淨則果妙相妙之所以具也摩

曰此明當大施時諸惡悉除三業悉淨故致淨相之報也

生死無數劫意

而有勇

什曰勇明其有力上說意淨此說有力淨而有力故大願果成也摩曰生死長久苦

壽無量自非智勇孰能與之

聞佛無量德志而不倦

摩曰

不以佛難及倦而不修矣

以智慧劍破煩惱賊

摩曰煩惱之寇

密固難遣自非惠劍無以斷除

出陰界入

什曰煩惱既盡則隨法化生法化之身超出陰

界入荷負眾生

什曰必令究竟不中棄也

永使解脫

摩曰

法身超三界陰界入所不攝故言出若受陰界入身處情塵之內則自同羈繫安能濟彼

以大

精進摧伏魔軍什曰魔天魔也摩曰魔兵強盛非急者所能制也

常求無念實相智惠什曰無取相念也凡夫行有念智惠則高慢益甚是故菩薩求無念智也摩曰真智無念緣故無念為名俗智有緣故念想以生

行少欲知足而不捨世法摩曰不以無欲而捨世法自異不壞威儀

而能隨俗什曰和而不同皆謂我同已而我獨異久

起神通慧引導衆生摩曰見形不及道者非通變無以導焉

得念摩曰正念揔持什曰以念持念持能持法故既言念又言持亦去衆念增長則

成持也所聞不忘摩曰由上二種持也善別諸根斷衆

生疑摩曰惠也以樂說辯演說無闕摩曰樂說辯四

淨十善道辯之一也上云念定持辯此云念持惠辯定惠互有其用迭在四門者也

受天人福什曰以不堪受道故為說法也摩曰不為福報修善名為善淨然為物受報報

脩四無量開梵天道別指云四無量在欲界人天也

勸請說法隨喜欲使作梵天請轉法輪處尊列物也亦菩薩自行自生梵天也

讚善摩曰脩四等即開梵道也現為梵王請佛說法隨喜讚善以弘正教如尸棄之流也

得佛音聲

什曰是讚善報也摩曰經云有八種音亦云有六十種音齊述去佛不思

議音應滅無量也

身口意善

摩曰如來上不護法也

得佛威儀

摩曰凡所舉動一則如來音聲二不護威儀皆佛儀一事也菩薩雖未全具然豫入其境故言得也

深修善法所行轉勝

摩曰善法誰不修貴在深勝也

以大

乘教成菩薩僧

摩曰僧徒雖眾所貴大乘

心無放逸

不失眾善本

摩曰放逸乃眾惡之門喪道之根心無放逸則無善不集善法無量

故略言本也

行如此法是名菩薩不盡有為

摩曰修如上法自行化彼功德日茂不盡有為也夫善有為法變壞物耳廢捨不修則日耗日盡矣

何謂菩薩不住無為謂修學空不以

空為證

摩曰自此以下皆無為觀行也觀無為必觀恬怕之樂而能不證涅槃永處生死名不

住無為也空無相無作三乘共行而造觀不同二乘空觀唯在無我大乘空觀無法不在以無法不在故空法亦空空法既空故能不證空

無作為證

摩曰二乘無相唯在盡諦大乘無相在一切法二乘無作不造生死大乘無作

造也

修學無起不以無起為證

摩曰諸法緣會

而有緣散而無何法先有待緣而起乎此空觀之別門也

觀於無常而不

厭善本

什曰無常則無法不滅滅而不斷故故修善本今不住無善不厭亦觀無常是泥洹道泥洹道則皆為故不厭有也

觀世間苦而不惡生死觀

於無我而誨人不倦

什曰無我則衆生空空而非無故誨人不倦也

觀於寂滅而不求寂滅

摩曰二乘以無常為無常故厭有為善法以苦為苦故惡生死苦以無我為無我故怠於誨人以寂為寂故欲求寂菩薩不以無常為無常故能不厭善本不以苦為苦故不惡生死不以無我為無我故誨人不倦不以寂為寂故不求寂也

觀於

遠離而身心修善

什曰遠離有二一離入衆五欲二離煩惱三諸法性

觀無所歸而歸趣善法

摩曰諸法始無所歸終無所歸雖知

無歸而常歸善法也

觀於無生而以生法荷負一

切

摩曰雖見無生而觀於無漏而不斷諸

漏

摩曰凡諸無漏與無為同體自無相皆無為行也雖見無漏而與彼同漏同漏有二有為入生死實未斷漏者有已盡漏而現不斷者

觀無所行而以行法教

化衆生摩曰法性無業何所修行雖知無行而教必以行者也觀於空

無而不捨大悲摩曰諸法之相唯空唯無然不以空無捨於大悲也

觀正法位什曰謂無生滅取證法也而不隨小乘摩曰

正法位者觀無為取證之地也觀諸法虛妄無牢無人無

主無相本願未滿而不虛福德禪定

智惠摩曰諸法因緣所成假無本以何為實以何為主雖知如此然本願未滿不以功德定惠假而弗修也摩曰不住無為是窮理將入生死之懷以滿願為極故終明之焉修如此法

是名菩薩不住無為摩曰備修上法則不證無為證謂觀無為自證

又具福德故不住無為摩曰

具智惠故不盡有

為摩曰上一門中現一義今明一門中兼具二義若不往無則不盡有不盡有則不住無也摩曰智之

明也必由廣博若廢捨有為則智惠不具生曰惣翻前

也所以欲住無為者貪其樂耳福德既具便自常樂復何貪哉所以欲盡有為者惡其苦耳智惠苟備已自無苦有何惡哉

大慈悲故不

道成自證道成即住無為也

止值明菩薩不盡有為不住無為未釋所以不盡所以

不住夫大士之行行各有以妙期有在故復對而明之

夫德之積也必滋有津若住無為則功德不具也

摩曰上一門中現一義今明一門中兼具二義若不往無則不盡有不盡有則不住無也摩曰智之

明也必由廣博若廢捨有為則智惠不具生曰惣翻前

也所以欲住無為者貪其樂耳福德既具便自常樂復何貪哉所以欲盡有為者惡其苦耳智惠苟備已自無苦有何惡哉

住無為

肇曰慈悲入生死豈住無為之所能者也

滿本願故不

盡有為

肇曰滿願由積德豈捨有為之所能生日別離前也以慈悲為懷者不得貪已樂也

欲滿本願者不得計已苦也此取功德前句智慧後句略舉二端為備也矣

集法藥故

不住無為

肇曰採良藥必在山險非華堂之所出集法藥必在險有非無為之法所出焉

隨投藥故不盡有為

肇曰廢捨有為則與群生隔絕何能隨而投藥

生日繼前則是反入生死必能救眾人故有下四句也集法藥者使備有諸法理也為功德意矣隨投藥者知其所至隨病投也  
為智慧意矣  
知衆生病故不住無為

肇曰習知救生病必知病取盡豈無為之所能乎生日解其病相功德意也

滅衆生病

故不盡有為

肇曰滅衆生病必造有治豈盡有為之所能生日連病所應智慧意也

諸正士菩薩以修此法不盡有為

不住無為

肇曰二法雖異而行必相因故對而辯之明行各有以造用不同也

是

名盡無盡無閔法門汝等當學

肇曰不盡

有為故無閔德之累不住無為故無獨善之闕此二無閔門是菩薩弘道之要路佛事無方之所由勸彼今學示其佛事不思議道令必審諸佛無若于也  
爾時彼諸菩薩聞說

是法皆大歡喜以衆妙華若干種色  
 若干種香散徧三千大千世界供養  
 於佛及此經法并諸菩薩已稽首佛  
 足歎未曾有言釋迦牟尼佛乃能於  
 此善行方便言已忽然不現還到彼  
 國

見阿閼佛品第十二

爾時世尊問維摩詰汝欲見如來為

以何等觀如來乎

什曰若自有惠眼則能玄照不待觀形若無惠眼則

對形而隔故問其所以何等觀如來復次觀佛有三種  
 一觀形二觀法身三觀性空問言汝三觀中作何等觀  
 耶下盡以性空答此章悉用中百觀破相義明如來性  
 空更無異義故不疏問耳肇曰向命文殊共來見佛雖  
 復舉自順俗而致觀不同如來逆觀其情將顯其來觀  
 之旨以明佛事不可思議故知而問也生曰維摩詰向  
 命諸菩薩共來見佛迹在入相佛焉然見佛者  
 非謂形接得見便為見也是以問之以明見焉  
 詰言如自觀身實相觀佛亦然肇曰佛者何也  
 維摩



蓋窮理盡性大覺之稱也其道虛玄固以妙絕常境  
心不可以智知形不以像測同万物之為而居不為之  
域處言數之內而止無言之鄉非有而不可為無非無  
而不可為有寂寞虛曠物莫能測不知所以名故強謂  
之覺其為至也亦以極矣何則夫同於得者得亦得之  
同於失者失亦得之是以則真者同真偽者同偽如來  
靈照冥諧一彼實相實相之相即如來相故經曰見實  
相法為見佛也淨名自觀身實相以為觀如來相義存  
於是生曰若謂已與佛接為得見者則已與佛異相去  
遠矣豈得見乎若能如自觀身實相觀佛亦然不復相  
異以無非為得見者也

我觀如來前際不來後際

不去今則不住

生曰若以見佛為見者此理本無佛又不見也不見有佛乃為

未得神通者不覺不知已之所往妙  
喜世界雖入此土而不增減於是世  
界亦不迫隘如本無異爾時釋迦牟  
尼佛告諸大眾汝等且觀妙喜世界  
無動如來其國嚴飾菩薩行淨弟子  
清白皆曰唯然已見佛言若菩薩欲  
得如是清淨佛土當學無動如來所

下越後  
所三

行之道

肇曰登高必由其本求果必尋其因

現此妙喜國時

娑婆世界十四那由他人

肇曰十萬為一那由他也

發阿耨多羅三藐三菩提心皆願生

於妙喜佛土釋迦牟尼佛即記之曰

當生彼國時妙喜世界於此國土所

應饒益其事訖已還復本處舉眾皆

見佛告舍利弗汝見此妙喜世界及

無動佛不

肇曰將因舍利弗明聖集難遇經道難聞故別問汝見不

唯然

已見世尊願使一切眾生得清淨土

如無動佛獲神通力如維摩詰

肇曰因其所見

也而生願世尊我等快得善利得見是人

親近供養

肇曰自慶之辭

其諸眾生若今現

在若佛滅後聞此經者亦得善利况

復聞已信解受持讀誦解說如法修

行若有手得是經典者便為已得法

寶之藏摩曰手得經者雖未誦持如人已得寶藏不用所持若知未得用耳上直以間通况今別結其德品

其升降也若有讀誦解釋其義如說修行則

為諸佛之所護念摩曰行應於內護念於外理會冥感自然之數耳

其有供養如是人者當知則為供養

於佛摩曰是人即佛其有書持此經卷者

當知其室則有如來摩曰隨所止之室書持此經當知其室即有如

三乘之限并之方通

流賢聖也庄曰夫化衆生使其斷結離生死至泥洹耳而向言無三似若不復化之故云尔也然則三不無矣

觀於寂滅而不永滅摩曰觀於寂滅觀即寂滅滅而不滅豈可

形名生日既云化衆生復似見有衆生故不此不

言觀寂滅也觀寂滅者非永滅之謂也彼生日若化衆生似復在此在彼也在不以此

不以此此在彼者應化之跡耳非實余也彼故彼而不彼豈復以此而同此以彼而

同彼乎此明聖心無有以而同也生日雖云不在此不在彼或復可以此彼之跡化之矣此彼是衆生所取非

佛以不可智不可識識摩曰夫智識之生生

於相內法身無相故非智識之所及生日既不在此彼  
又不以此彼豈可以智知識識言其於哉

**無晦無明**

肇曰明越三光誰謂之闇闇踰冥室誰謂之明然則在闇而闇在明而明能闇

能明者豈明闇之所能故曰無闇無明也生日明不在

迹為晦矣然理不得在耳非為晦也迹反

**無名無**

**相**

肇曰不可以名名不可以相相生曰迹中

**無強**

**無弱**

肇曰至柔無逆誰謂之強剛無不伏誰謂之弱生日運動天地非為強也應盡無常亦非弱也

**非淨非穢**

肇曰在淨而淨誰謂之穢在穢而穢誰謂之淨然則為強弱淨穢者果非強弱

淨穢之所為也生日相好嚴身非其淨也金輪馬表亦

非穢也

**不在方不離方**

肇曰法身無在而無不在無在故不在方無不在故不離方

在故不離方生日東感則東西感則西豈在方哉然是在故不離方非佛也故言不在不離也

**非有為非無為**

肇曰欲言有耶無相無名欲言無耶備應方形生日若有則有

為若無則無為而佛既無此有及不無有何所是有為無為哉

**無示無說**

肇曰非六情所

應聞者說也佛本無示無說耳

**不施不慳不**

**戒不犯不忍不恚不進不怠不定不**

**亂不智不愚**

生日以六度為體故能有如向之應耳而度有度者則不度也無度

不度然

不誠不欺

肇曰不可以善善不可以惡惡  
後度耳 生曰六度以誠實為道也而誠

有誠者則不誠矣無誠  
不誠然後誠耳

不來不去

生曰既度既誠  
便應有感為來

感盡則去也若有此來  
夫者復不能來去也

不出不入

肇曰寂尔而往  
泊尔而來出幽

入冥孰識其動生曰  
來為出去為入也

一切言語道斷

肇曰體絕  
言徑生曰

稍結之也言以六度無相為  
佛豈可得以及言語相說之乎

非福田非不福

田 生曰以無相為佛故能使人供養得  
福為福田矣若使是者則有相乎

非應供養

非不應供養

肇曰無相之體莫觀其畔孰知田  
與非田應與不應乎生曰福田則

應供養非福田  
則不應供養也

非取非捨

肇曰取之則失真捨之  
則乖道生曰福田故應

取非福田  
故應捨矣

非有相非無相

肇曰寂寞無形非  
有相也相三十二

非無相也生曰若是福田為福  
德人也福德之人則有相緣矣

同實際等法性

生曰無相便是之矣  
謂佛為異故言同等

不可稱不可量過諸稱

量

肇曰無相之體同實際等法性言  
所不能及意所不能思越圖度之境過稱量之域生曰既同實際

等法性豈可以意而量之哉過  
諸稱量者言非所及之謂也

非大非小

肇曰大  
包天地

不可為小細入無間不可為大能大能小者其唯無大  
小乎生曰言小則大包天地言大則細入無間

非見

肇曰非色故非見也

非聞

肇曰非聲故非聞也

非覺

肇曰非香

味觸故非三情所覺也

非知

肇曰非法故非意所知也生曰非徒不可見聞覺知亦無可作

見聞覺知者矣

離眾結縛

肇曰無漏之體絕結縛生曰既無見聞覺知於何生結縛哉

等諸智同眾生

生曰豈復容智出於群智自異於眾生哉

於諸

法無分別

肇曰等實相之智同眾生之性渾然無際豈與法有別乎生曰於一切法都無

復分別情也

一切無得無失無濁無惱

肇曰無得故無

失無清故無濁事外之體何可惱哉生曰有失為濁既濁成惱也自此以下明佛無相理中無之也

無作無起

生曰有濁有惱便是作起後身

無生無滅

肇曰法身無為

絕於施造孰能作之令起生之使滅乎生曰既作起後身則有生滅者矣

無畏無憂

無喜無厭

生曰若有生滅是可畏法也便使生而憂滅矣憂欣無已故可厭也

無已有無當有無今有

肇曰法身無寄絕三

世之有三災不能為其患始終無以化其體恬淡寂泊無為無數豈容憂畏喜厭於其間哉生曰既無憂欣不

復受諸有也

不可以一切言說分別顯示

生曰

都結之世尊如來身為若此作如是觀也

摩曰窮言盡智莫能顯示以斯觀者名為正

來觀之旨為若其者也觀若他觀者名為邪觀爾時舍利弗

問維摩詰汝於何沒而來生此其神德

奇絕來處必尊故問其所從也維摩忍入存沒生故下

反問以明無沒生亦云或有謂維摩生分未盡故問其

沒生下答不盡善不長惡明生分盡也不直答者一欲

屈聲聞二不欲自顯所從之義也摩曰上云如自觀身

實相實相無生而今現有生將成其自觀之義故以沒生問之也

所得法有沒生乎

摩曰逆問其所得以證無沒生也所得法即無為無

相法也三乘皆以無相得果也舍利弗言無沒生也若諸

法無沒生相翻問相云何問言汝於何沒而

來生此摩曰以已所得可知法相復問矣為於意云何譬如

幻師幻作男女寧沒生耶舍利弗言

無沒生也汝豈不聞佛說諸法如幻

相乎答曰如是若一切法如幻相者

云何問言汝於何沒而來生此摩曰生猶化存

死猶化往物無舍利弗沒者為虛誑法壞

敗之相生者為虛誑法相續之相摩曰

先定沒生之相也生曰菩薩雖沒不盡善本

雖生不長諸惡佛曰凡夫死時起惡滅善既生則眾惡增長菩薩則不然復次

凡夫善本盡故命終長顛倒惡心然後受生菩薩則不

然法化清淨隨意所之故無此一患無此一患則雖迹

有去來而非沒生之謂也上先以性空明無沒生今以

法化自在明無沒生求之二門則沒生無寄而問沒生

失之遠矣摩曰善惡者皆是虛誑相續之相敗壞法耳

然凡夫生則長惡沒則盡善菩薩生則長善沒則盡惡

沒生雖同長盡不一然俱是虛誑敗壞之相何異幻化

耶生曰生死尚不實不應致問况都無之耶生死沒者

福德盡故也生是時佛告舍利弗有國名

妙喜佛號無動是維摩詰於彼國沒

而來生此摩曰上答無生此出生舍利弗言

未曾有也世尊是人乃能捨清淨土

而來樂此多怒害處摩曰此土於餘國怒害最多維摩

詰語舍利弗於意云何日光出時與

維摩經卷九 三十一



冥合乎答曰不也日光出時則無衆  
冥維摩詰言夫日何故行闇浮提答  
曰欲以明照為之除冥維摩詰言菩  
薩如是雖生不淨佛土為化衆生不  
與愚闇而共合也但滅衆生煩惱闇  
耳是時大衆渴仰欲見妙喜世界無  
勤如來及其菩薩聲聞之衆佛知一

切衆會所念告維摩詰言善男子為

此衆會現妙喜國無動如來及諸菩

薩聲聞之衆衆皆欲見

阿闍維國  
刹也才遙現而接來者將顯維摩神力故也即事則情  
悅而悟深故舉令現此事耳摩曰既觀大衆渴仰之情  
將顯淨名不思議  
德故告令現本國

於是維摩詰心念吾當  
不起千座接妙喜國鐵圍山川溪谷  
江河大海泉源須彌諸山及日月星

宿天龍鬼神梵天等宮并諸菩薩聲

聞之衆城邑聚落男女大小乃至無

動如來摩曰屈尊為難故言乃至及菩提樹諸妙蓮

華能於十方作佛事者什曰華上或現化佛或放光明及說法種種變現發悟眾生也摩曰彼菩提樹及妙蓮華皆能放光明於十方作佛事及華上化佛菩薩亦於十方作佛事皆通取來也

天以此寶階諸天來下悉為禮敬無

動如來聽受經法摩曰欲天報通足能凌虛然彼土以寶階嚴飾為遊戲之路故同以往友也

閻浮提人亦登其階上外

忉利見彼諸天摩曰嚴淨之上福慶所集人天之報相殊未幾故同路往反有交遊之歡娛也

妙喜世界成就如是無量功德

上至阿迦膩吒天下至水際以右手

斷取如陶家輪什曰梵本云如漸泥今言如陶家輪明就中央斷取如陶家輪下不著地四邊相絕也

入此世界猶持華鬘示一

切眾作是念已入於三昧現神通力

摩曰重為輕根靜為躁君非三昧之力無以運神足之勳以其右手斷取

妙喜世界什曰斷取置於此土彼得神

通菩薩及聲聞眾并餘天人俱發聲

言唯然世尊元帥誰取我去願見救護摩曰

大通菩薩逆見變瑞為眾而問其餘天人未了而問忍畏未盡故求救護無動佛言

非我所為是維摩詰神力所作其餘

只

見佛耳見佛者見此人為佛從來至現在從現在入過去故推不見三世有佛也過去若有便應更來然其不來明知佛不在過去矣未來若有便應即去然其不來明知佛不在未來矣現在若有便應有住然其不住明知佛不在現在矣

不觀受想行識不觀識如不觀識性

摩曰法身超絕三界非陰界入所攝故不可以生住去來而觀不可以五陰如性而觀也生日向云不見佛者或是已不能見非無佛也故後推無佛可見以盡之焉

入佛者五陰合成耳若有便應色即是佛若色不即是佛便應色外有佛也色外有佛又有三種佛在色中色

在佛中色屬佛也若色即是佛不應待四也若色外有

佛不應待色也若色中有佛佛無常矣若佛中有色佛有分矣若色屬佛色不可變矣色者色之事也如者色不異也性者無本為色也既言其事事或可改故言如也雖曰不改本或不改故言性也然則要備三義然後成色義也是以如性五事亦不得而殊也至識皆同之焉既無所見乃為見實也以實見為佛見實所以見佛也

**非四大起同於虛空**  
肇曰法身如空非四大所起造也生

日向雖推無人相佛正可表無實人佛耳未足以明所以佛者竟無入佛也若有人佛者便應從四大起而有也夫從四大起而有者是生死人也佛不然矣於應為有佛常無也

**六入無積**  
生曰夫有入佛者要從六入積而或出也既無有積夫有入佛乎五是四大所造故就六以明之焉

**眼耳**

**身舌身心已過**  
肇曰法身過六情故外入無所積生曰上言六入無積故無人

佛者正可無後世人佛耳未足以明今亦無也故復即六入云已過也六入已過者無積為甚久矣

**不在三界**  
生曰上言六入已過容正在有六處過或不及無六入處也故復云不在

**二垢已離**  
肇曰既越三界安得二界之垢生曰三垢已離故不在三界也

**順三脫門**  
生曰順三脫門故離三垢也以三離三也

**明與無明等**  
肇曰法身無相體順三脫雖有三明而不異無明也生曰順三脫門

**不一相不異相**  
則等明無明也三脫門既三而明故復就三明言之也

摩曰無像不像故不可為一像而亦像故不可為異生  
日等者兩共等也兩共等者不一不異也

不自相不他相

摩曰不自而自故自而不自  
不他而同他故他而不他無相

之身豈可以一異自他而觀其

非無相非取相

體耶生曰有自有他則異矣

摩曰既非無物之相又非可取之相生曰

不此岸

若無相為一矣又不可取無一異相也

不彼岸不中流

生曰順三脫門則到彼岸矣若  
有到則不到也無到不到然

後為到耳此岸者生死也彼岸者涅

而化眾生

槃也中流者結使也

摩曰欲言此岸寂同涅槃故言彼岸生死是安又非中  
流而教化眾生此蓋道之極也此岸生死彼岸涅槃中

來書持重  
於手得也

若聞是經能隨喜者斯人則

為取一切智

摩曰若聞是經能隨義而喜者斯  
人會得一切智故言取

若能信解此經乃至一四句偈為他

說者當知此人即是受阿耨多羅三

藐三菩提記

摩曰明下四句為他人說其福多  
於隨喜故言即是受記前言取者

以會歸為言  
耳未及記耳

注維摩詰經卷第九

主維摩詰經卷第十

且未及言耳  
又會說經言

維摩詰經言明其妙旨所言  
維摩詰經言明其妙旨所言

維摩詰經言明其妙旨所言  
維摩詰經言明其妙旨所言

維摩詰經言明其妙旨所言  
維摩詰經言明其妙旨所言

維摩詰經言明其妙旨所言  
維摩詰經言明其妙旨所言

維摩詰經言明其妙旨所言  
維摩詰經言明其妙旨所言

注維摩詰經卷第十

後秦釋僧肇選

法華養品第十三

爾時釋提桓因於大眾中白佛言世

尊我雖從佛及文殊師利聞百千經

未曾聞此不可思議自在神通決定

實相經典什曰維摩詰接妙喜世界來入此境及  
上來不思議事皆昔來所見未有若此

之奇也放光等所明實相廣故難尋此經略叙眾經要義明簡易了故數未曾有也亦云會我為妙故數未曾有也摩日說經將訖舍利弗已慶美於上帝釋復放其手遇而致歎也此經言雖簡約而義包群典坐不踰日而備觀通變大衆微遠之言神通感應之力一時所遇理無不盡又以會我為妙故數未曾有也

如我解佛所說義趣若有眾生聞是

經法信解受持讀誦之者必得是法

不疑什曰若累深信薄者經涉生死究竟必得若善積而悟深者隨願輒成之夕近不以劫數為限

也何況如說修行摩日是法即上不可思議自在神通決定實相法也

如我解佛義深遠難遇若聞能誦持者必得不斯人

則為閉眾思趣摩日八難眾趣開諸善門摩日人天涅槃

常為諸佛之所護念降伏外學摧

滅魔怨摩日四魔怨也脩治菩提什曰覺本菩提下有道空道即

安處道場摩日在道場成佛道名菩提今雖未成便為修治佛道安置道

履踐如來所行之跡摩日如說修行則同佛行

世尊若有受持讀誦如說修行者我

法華經卷下

當與諸眷屬供養給事所在聚落城  
 邑山林曠野有是經處我亦與諸眷  
 屬聽受法故共到其所其未信者當  
 令生信其已信者當為作護摩曰天帝  
 依其所遇  
 故致未曾之數兼欲護  
 養以弘其道矣  
 佛言善哉善哉天帝  
 如汝所說吾助爾喜此經廣說過去  
 未來現在諸佛不可思議阿耨多羅

三藐三菩提

什曰梵本此菩提下有法字也生  
 曰經說佛惠則惠在經矣經苟有

惠則是佛  
 之法身矣

是故天帝若善男子善女人

受持讀誦供養是經者則為供養去

來今佛

摩曰善其護持之意也三世菩提不思議  
 道皆陳在此經若受持護養則為供養三

世諸佛故助汝喜生曰夫以衣食供養者存其四體而  
 長之也若受持讀誦此經既全其理又使日增於佛法  
 身不亦有  
 供養義乎  
 天帝正使三千大千世界如

來滿中譬如甘蔗竹葦稻麻叢林若



有善男子善女人或一劫或減一劫  
恭敬尊重讚歎供養奉諸所安供養之物至諸  
佛滅後以一一全身舍利起七寶塔  
縱廣一四天下高至梵天表刹莊嚴  
以一切華香瓔珞幢幡伎樂微妙第  
一一若一劫若減一劫而供養之於天  
帝意云何其人植福寧為多不釋提

桓因言多矣世尊彼之福德若以百  
千億劫說不能盡佛告天帝當知是  
善男子善女人聞是不可思議解脫  
經典信解受持讀誦脩行福多於彼  
摩曰供養之福以方惠解般若諸經類有成按生日衣  
食供養本以施功致福非求理之法據此正可生人天  
之中終不得成佛也供養法身者以佛所體為懷至於  
大悟智慧而以相比豈可同年而語其優劣哉  
所以者何諸佛菩提皆從是生生日體  
此經理

終成菩提生曰菩提故從中生無相不可菩提之相不可限量

以意限以是因緣福不可量摩曰高本必起

量之矣所以無量之果必由無量之因諸佛菩提皆從習

此經而生菩提之道以無相為相無相之相不可限量

因是生福福何可量也佛告天帝過去

無量阿僧祇劫時世有佛號曰藥王

如來應供正徧知明行足善逝世間

解無上士調御丈夫天人師佛世尊

世界曰大莊嚴佛壽二十小劫其般

聞僧三十六億那由他菩薩僧有十

二億天帝是時有轉輪聖王名曰寶

蓋七寶具足主四天下王有千子端

正勇健能伏怨敵爾時寶蓋與其眷

屬供養藥王如來施諸所安至滿五

劫過五劫已告其千子汝等亦當如

我以深心供養於佛於是一千子受父  
 王命供養藥王如來復滿五劫一切  
 施安摩訶目上以財供養受持即法供養也如其王  
 一子名曰月蓋獨坐思惟寧有供養  
 殊過此者什曰真或有大德諸天殊特供養若有  
 過此慕欲及之云雖盡已所珍不能上  
 悅聖心真所珍之外有以暢其誠心故發斯念更惟勝  
 供也摩訶目極世有珍無以獲其至到之情真所珍之外  
 別有妙養以暢其誠心又宿緣將會故生斯念  
 也生曰引過去以驗供養法身為勝也 以佛

神力空中有天曰善男子法之供養  
 勝諸供養什曰若財供養則於佛無用於眾生無  
 益故非所欣也如來積劫本為眾生若  
 奉順經典如說脩行則稱悅聖心乃真供養也摩訶目藥  
 王如來知其將化故變為空神而告之生曰法供養者  
 行法即為 即問何謂法之供養天曰汝  
 可往問藥王如來當廣為汝說法之  
 供養即時月蓋王子行詣藥王如來  
 稽首佛足卻住一面白佛言世尊諸

供養中法供養勝云何名為法供養

佛言善男子法供養者諸佛所說深

經什曰三藏及雜藏菩薩藏五藏經也上四藏取中深義說實相等故得為深經也從此至下十方三

方三世諸佛所說盡是廣敷佛所說深經未明受持脩

行法供養義也生日先明經也深經者謂佛說實相法

以為菩薩道也生曰實相理均豈有深淺哉世

一切世間難信難受生曰妙絕人

清淨無染摩曰深經謂才等第一義經也其旨深玄非有心之所得微妙無像非明

見者不亦難乎自此下美深經之旨諸佛所說深經即

佛法身也夫財養養四體法養養法身若能護持斯經

令法身增廣者此供養之上也生日無相可取故不得

生垢若能見之垢亦除也非但分別思惟之所能得

也什曰要須禪定等諸功德非但智慧分別之所能得也亦云要用實智慧然後能了非分別取相所能解也

摩曰第一義經微遠無相自非明招孰能分別業之差

別雖由分別然非分別之所能得之者其唯無分別

乎故曰非但分別也生菩薩法藏所攝什曰凡日要積功德然後會矣陀羅尼印

**印之**

什曰惣持有無量實相即惣持之一若經中說實相實相即是印以實相印封此經則為深經也復次印梵本言相實相也以實相為經標相也肇曰菩薩法藏之所攝故非小乘之寶惣持印之所印固非域中之道惣持所印所印必真法藏所攝所攝必實既藏以法藏印以惣持豈是常人所能開發以明法寶深固難可闢關也生曰陀羅尼者持也若持實相不失於諸天人魔梵之中不復畏有不通之義譬若王印為信關津諸禁莫能呵留果是印持所印之經則無有闕

**至不退轉**

生曰理無退處從之

**成就六度**

什曰言此經能令人不退成六度也肇曰不退所以至六度六度所以成大乘大乘之所出莫不由斯典也

**善分別**

**義**

生曰義謂言中之理也而此經善分別之

**順菩提法**

什曰深經所說於理

無差故言善分別善分別故順菩提也肇曰善分別實相之義順菩提無相之法也生曰正以載菩提法為經故無乖

**衆經之上**

什曰舉其深者於衆經為上也肇曰三藏十二部方等為第一

生曰九十六種

**入大慈悲**

什曰深經能令人入也肇曰深經所以建慈悲

**離衆魔事**

什曰凡非法緣悉魔之事

**及諸邪見**

肇曰魔四魔見

六十二見也正教既弘衆邪自息生曰魔邪皆起於惑若體此經則離之矣

**順因緣法**

什曰若法定有則不生滅若法全無亦不生滅不生滅則與因緣相違深經所說非有非無非有非無故順因緣法也生日說不違因緣理也

**無我無人無眾生無壽**  
命空無相無作無起

摩曰法從因緣生緣則無自性無自性則無主無主則無我人壽命唯空無相無作無起此深經之所順也生日此則因緣法矣

**能令眾**  
生坐於道場

生日坐道場時思惟十二因緣如此故得成佛

**而轉**  
法輪

摩曰深經之所能也生日既成佛復能使人悟斯法

**諸天龍神**  
閻婆等所共歎譽

什曰以深經能成佛道轉法輪則天人蒙度所以群

**能令眾生入佛**  
法藏

摩曰未有捨背深經而能入佛法藏者生日體此經者入佛法藏也

**攝諸賢**  
聖一切智惠

摩曰一切賢聖之智無離深經也生日三乘皆同以其理為悟故無

**依於**  
說眾菩薩所行之道

摩曰菩薩所行其道無方八万眾行皆陳之深經也生日雖曰惣攝賢聖智惠而二乘不盡其理唯是菩薩所行之道而已

**依於**  
諸法實相之義

什曰經說實相故經依於實相也生日言不遠宗也

**明宜無常苦空無我寂滅之法**  
摩曰不依實相

修行

辯四非常者非平等教也依實相乃曰明也生曰依諸法實相之義則盡然表不得無常而無無常相也

能救一切毀禁眾生什曰小乘法中五逆罪及犯四重禁則皆

棄而不救大乘深法則無不救也生曰體之則出毀禁罪之境也諸魔外道及

貪著者能使怖畏摩曰毀四禁犯五逆小乘法所不能救救魔外道貪

著身姿小乘法所不能滅能救能滅者諸佛賢聖

所共稱歎摩曰諸佛共稱以明其法必真也生曰唯諸佛賢聖得其為美故歎之

背生死苦生曰體之則結盡泥洹也示涅槃樂摩曰生死

雖苦背之至難涅槃雖樂識之者寡自非深經孰啓其路生曰既達因緣法則知息之為樂矣十方

三世諸佛所說摩曰諸佛雖殊其道不二古今雖異其道不改以明第一義經

常一不差也美深經訖於是也生若聞如是等

經摩曰大乘深經其部無量故言等也信解受持讀誦以方

便力為諸眾生分別解說顯示分明

守護法故是名法之供養什曰上來讚歎深經今始更明

受持宣行法供養也摩曰如是等經盡諸佛法身也若聞斯經能信解護持宣示分別令大法增廣者名法

之供養養成法身也生日以受持讀誦是守護之義故名法供養

又於諸法如

說脩行

什曰上章明奉順經典真法供養也如說脩行通舉六度也十二因緣以下明得無

生忍以實智惠隨順實法也肇曰上以信解護持宣示弘布以為法養今明內行應順為法供養也諸法即深經所說六度諸法也生日如經說而脩行者最深者也故別明之焉

隨順十二

因緣

生日情不復來因緣理也

離諸邪見

生日既順因緣理則離有無諸

邪得無生忍

生日順因緣理無復邪見者無生法忍也

決定無

我無有眾生

肇曰不悟緣起故有邪見之迷封我之感若如說行則得明惠明見

十二因緣根源所由故能離諸邪見得無生忍無復吾我眾生之想也見緣如緣謂之隨順明白有無謂之決定皆智用而於因緣果報

無我無眾生而非無受報之主也

無違無諍

什曰見法如法故無違無違故無諍

離諸我所

肇曰無違無諍即隨順義也五受陰身及家屬所有因緣果報即我所

所也若能明見因緣果報之性順而無違則離諸我所也上直觀因緣如無造者故離我見今觀因緣果報知無屬者故離我所見也依於義不依語

生日亦離我所宜尋言則失至且妙理常一語應無方而欲以無方之語定常一之理者不亦謬哉是以依義不依語者見之



明也生曰不復復語取摩曰六相而昧其理也識識六

塵而已不能分別是非分別是非其唯正智乎是以行者依智不依識也生曰若識以著為情智以達理為用終不復從

依了義經不依不了義經摩佛所說經自有義旨分明盡然易了者應依亦有應時之經說言合道聖意難知自未了者不可依也生曰辨

辭而無理者為不了義也佛言我泥洹後當依止四法以為大師所謂四依法也明此四法可依止可信受也依於法不依人者法謂經教也當依經法不可以人勝故背法依人也法有二種一文字語言二義法莫依語也義亦有二種一識所知

本始三覺

義二智所知義識則唯求塵妄五欲不求實利智能求實利棄五欲故依智所知義不依識所知義為求智所知義故依智也智所知義亦有二種一了義經二不了

義經方便說也如佛說殺父母無罪未分別是不了義也若言無明是父愛是母生死根本故名父母斷其本則生死盡故言殺之無罪既分別是了義經也復次若

佛言佛是人中第一涅槃是法中第一如是等皆名了義也是故當依了義經莫依不了義經摩曰法雖由人弘而人不必盡應於法法有定指入無常則所以行者依法不依人也生曰人行理無非法為法也苟曰有法不遺下賤若無法者雖

隨順法相無所入無摩曰法即下因緣法也上順因緣知法無生今所歸順因緣知法無盡也法從緣而有從緣而無其

有不從未來來其無不歸入過去故曰無入無歸也生  
日復隨順法相無入無歸之義也無入無歸盡不為實  
也 無明畢竟滅故諸行亦畢竟滅乃

至生畢竟滅故老死亦畢竟滅

什曰此即四依

中如實法也上十二因緣明如說修行隨順因緣故得  
無生法忍今明行四依依十二因緣如實相也肇曰無  
明十二之根本無明既滅餘緣亦滅也畢竟謂始終常  
滅不復更滅始終常滅不復更滅乃所以成無盡滅義  
也生曰畢竟滅者終變然也終既變生豈作如是  
有哉生若不有其誰有滅耶則無入無歸也

觀十二因緣無有盡相

肇曰滅盡義一既曰畢竟滅而曰無

盡者何耶夫滅生於不滅畢竟常滅則無不滅 不復  
無不滅則滅無所滅滅無所滅即是無盡義也

起見

肇曰上觀因緣無生離常我等諸見今觀因緣無盡離斷滅等諸見

是名最

上法之供養

肇曰若能順行深經明見緣起具足四依離諸見者法養之上也上

直明誦持此內行應順故言最上也生曰  
諷誦讀說已上於衣食供養此又最上也

佛告天

帝王子月蓋從藥王佛間如是法得

柔順忍

什曰柔謂軟鈍也於實相法未能深入軟

柔智順堪受實相未  
及無生名柔順忍

即解寶衣嚴身之具

以供養佛白佛言世尊如來滅後我  
 當行法供養守護正法願以威神加  
 哀建立令我得降魔怨脩菩薩行什曰  
 四魔合為三怨一煩惱二天魔三外道也如來滅後月  
 蓋道力未具若不加威神則為魔所壞不能降伏故請  
 加威神摩日聞法供養欣欲行之然經王如來  
 道深遠非已力所弘故願加威神也 佛知其深  
 心所念而記之曰什曰欲令後人信伏故記  
 汝於末後守護法城天帝時王子月其守護法藏也

蓋見法清淨聞佛授記以信出家什曰

若俗穢自纏垂於淨法知非處穢之所

脩集善法小乘人

精進不久得五神通具菩薩道什曰明

其無闕

如通達佛

得陀羅尼

什曰是

無斷辯才什曰

日

道中說也

於佛滅後以其所得神

通惣持辯才之力什曰以神通力故能現變

知念聞持力故不失所聞

辯才力故能等為人說有此三力

滿十小劫藥

王如來所轉法輪隨而分布

摩曰分布法輪即弘

法養也

月蓋比丘以守護法勤行精進

即於此身化百萬億人於阿耨多羅

三藐三菩提立不退轉十四那由他

人深發聲聞辟支佛心無量衆生得

至天上天帝時王寶蓋豈真入乎今

現得佛號寶炎如來其王千子即賢

劫中千佛是也從迦羅鳩孫馱為始

得佛最後如來號曰樓至月蓋比丘

則我身是如是天帝當知此要以法

供養於諸供養為上為最第一無比

摩曰吾成正覺由法供養以是可知法養為上矣

是故天帝當以法

之供養恭敬於佛

摩曰行法養即恭敬佛也

囑累品第十四

於是佛告弥勒菩薩言，弥勒我今以是無量億阿僧祇劫所集阿耨多羅

三藐三菩提法

什曰言此經是菩提之因

付囑於汝

什曰不付阿難以其無有神力不能廣宣故不付也維摩非此土菩薩故不囑也支殊遊無定方故不囑囉囉勤者以於此成佛故也佛自以神力宣布欲成弥勒功業故也摩曰不思議經即佛無上菩提之道其道深遠難可尅成吾無量劫不惜身命肉施踰須弥血施過江海勤苦積集今始得就良彼長迷故垂之竹帛然群生薄德魔軍熾盛吾道多難非汝不弘嗣正之第所以重囑累之也

如是輩經於

佛滅後末世之中汝等當以神力廣

宣流布

什曰用神通則能消伏魔怨廣宣無碍矣

於閻浮提無

令斷絕

摩曰城高則衛生道尊則魔盛自非神力無以制持故勸以神力矣

所以

者何未來世中當有善男子善女人

及天龍鬼神輒闍婆羅刹等發阿耨

多羅三藐三菩提心樂于大法若使

不聞如是等經則失善利

什曰若不聞此經或墮二

乘則失大 乘善利也 如此輩人聞是等經必多信

樂發希有心當以頂受隨諸衆生所

應得利而為廣說 肇曰法之通塞損益若是故勸彌勒頂受廣說者

彌勒當知菩薩有二相 什曰若好雜句應投之以文若好深

法即誨之以義要且知其相故為辯二相也肇曰行之深淺各有異相得失兩陳以厲護持法者也

何謂為二一者好於雜句文飾之事

肇曰文者何耶如盲之蹄基耳而新學智淺未二者 能忘言求理捨本尋末唯文飾是好

不畏深義如實能入 肇曰妙音幽深微言反俗自非智勇孰能深入

耶若好雜句文飾事者當知是為新

學菩薩若於如是無染無著甚深經

典無有恐畏能入其中聞已心淨受

持讀誦如說脩行當知是為久脩道

行 肇曰無染無著經之深者自非久行孰能無畏 彌勒復有二法

名新學者 什曰將欲令人信樂深經慎新學之過故廣記新學過也 不能

決定於甚深法何等為二一者所未  
 聞深經聞之驚怖生疑什曰始聞則驚尋  
 不能隨順毀謗不信而作是言我初  
 不聞從何所來二者若有護持解說  
 如是深經者不肯親近供養恭敬或  
 時於中說其過惡肇曰一毀法二毀人有此二法  
 當知是新學菩薩為自毀傷不能於

深法中調伏其心弥勒復有二法菩  
 薩雖信解深法猶自毀傷而不能得  
 無生法忍肇曰上雖聞深經不能信解今雖信解不能行應歷明諸失以試後學也  
 何等為二一者輕慢新學菩薩而不  
 教誨什曰自恃深解故生慢也肇曰雖解深義未為心用尊已慢入不能誨益此學者之外患也  
 二者雖解深法而取相分別是為二  
 法什曰雖不生慢而有取相之累也肇曰因其所解而取相分別雖曰為解未合真解此學者之內患

也 彌勒菩薩聞說是已白佛言世尊

未曾有也如佛所說什曰數佛上來所說經及辯菩薩異相也

我當遠離如斯之惡華曰一生大士豈有如斯之惡答聞而後離耶

發斯言者為未離者耳 奉持如來無數阿僧祇劫

所集阿耨多羅三藐三菩提法若未

來世善男子善女人求大乘者當令

手得如是等經與其念力什曰以神通加其念力令不忘

也問曰昔時魔常來下壞亂學人今何因不來答曰優  
波掘恩力故佛在世時有外道薩遮尼犍大聰明能論  
議心大高慢知佛法尊妙意欲出家問佛言我若出家  
智德名聞如佛不佛言不得又問得如舍利弗不佛言  
不得如是一一問五百弟子乃至問得如羅睺羅不答  
言不得於是尼犍言我出家既不得如佛又不得如弟  
子何用出家又問後當得不佛言後世無諸大人然後  
當得尼犍命終已佛泥洹後百年阿育王時生出家學  
道得阿羅漢有大名聲教化國人令得阿羅漢除度夫  
不度婦度婦不度笑不在數中但取夫婦俱時得阿羅  
漢者以筭子數之積筭滿屋後泥洹時以筭子燒身不  
假餘物求泥洹時嘗於林中坐禪見一餓狗饑羸將死  
常減食與之諸比丘各分食而與狗遂腹脹欲死時諸  
比丘各坐繩牀圍繞守視誦經說法狗以善心視諸



比丘又聞法音命終已生第六天有大威德與魔王共  
 坐時狗已集爛彼魔心念何因有此大人與我共坐觀  
 其本緣乃知是狗即大瞋恚是優波掘比丘使是與狗  
 與我共坐當作方便令其毀辱時優波掘林中坐禪入  
 滅盡定魔即以天上嚴飾華鬘繫額上已廣語四眾將  
 共視之此比丘於空閑處嚴飾如是云何名為清淨林  
 德須臾優波掘從定起覺頭有華鬘知是魔為即指之  
 汝是魔王即取死狗變為華鬘極大嚴飾語魔言汝以  
 鬘供養我我還以鬘報汝汝可著之便以神力繫鬘著  
 魔王頸繫已還成死狗腫脹蛆爛甚大臭惡魔以神力  
 去之而不能得至帝釋所帝釋不受自還六天乃至梵  
 天皆悉不受無能為解語言汝自還去求彼比丘即至  
 優波掘所求解其鬘優波掘即與要誓汝從今日乃至  
 法盡莫復來下壞亂學人又我雖見佛法身不見色身

五分一 小乘十九故

汝今為我變作佛形若能如是當解汝鬘魔即受其指  
 便語比丘言我作佛時真向我禮於大林中變為佛身  
 相好具足放大光明作諸弟子皆如舍利弗等大眾圍  
 繞從林間來優波掘歡喜踴躍忘其要誓即為作禮魔  
 言去何違要而向我禮優波掘言我自作佛意禮耳於  
 是其鬘自然得解魔言佛真大慈悲我種種惱佛佛不  
 報我而今比丘見報如是之甚比丘言佛大慈大悲自  
 能容忍我小乘之人不能如是魔不來因緣略說之也  
 摩曰冥啓其心

使受持讀誦為他廣說世

尊若後末世有能受持讀誦為他人  
 說者當知是彌勒神力之所建立

摩曰

定已功於未然息眾魔之候卻佛言善哉善哉彌勒如汝

所說佛助爾喜於是一切菩薩合掌

自佛言我等亦於如來滅後十方國

土廣宣流布阿耨多羅三藐三菩提

復當開道諸說法者令得是經爾時

四天王白佛言世尊在在處處城邑

聚落山林曠野有是經卷讀誦解說

者我當率諸官屬為聽法故往詣其

所擁護其人面百由旬令無伺求得

其便者

是時佛告阿難受持是經廣宣流布

阿難言唯然我已受持要者世尊當

何名斯經佛言阿難是經名為維摩

詰所說亦名不可思議解脫法門如

是受持佛說是經已長者維摩詰文  
殊師利舍利弗阿難等及諸天人阿  
脩羅一切大眾聞佛所說皆大歡信  
注維摩詰經卷第十

### 新雕維摩經後序

推誠保德翊戴功臣金紫光祿大夫行尚書左丞上柱國清  
河郡開國侯食邑一千七百戶食實封肆伯戶張齊賢述

壬午歲冬首余自右補闕直史館江  
南轉運使

詔還聚族乘舟順流而下時十月九  
日泊于湖口之側將夕有一人年可

五十許衣服狀貌類于漁者拜于岸  
次自陳累世水居南中有居牌筏舟  
船之上號名水居預知  
風水裏中出水行圖子以獻且言十  
四日當有大風事備錄異記又數日  
晝夢一人衣草衣水中出其半身自  
稱江饒要維摩經十卷覺而異之十  
四日果於荻港之上遇大風暴起船

將覆沒者數四僅而獲全即先言風  
水之日夢中稱曰江饒舉家脫魚腹  
之葬不亦幸乎屆于京師徧令求訪  
維摩經十卷者咸曰無之不數月余  
於所親處覩一經函發而視之即維  
摩經一部十卷懿夫金文玉偈之殊  
勝海藏龍宮之守護功德之力其昭

昭乎其昭昭乎愚冥之徒不能起信  
深可悲矣因擇工人俾之雕刻志願  
散施貴廣傳布用標靈異直紀歲時  
聖宋淳化四年八月十五日道德里序

東京左街萬歲西院講維摩經沙門

守賢重勛

宣德郎守大理評事權大理寺丞公事張致用

翰林待詔承奉郎守少府監丞御書院祗候賜緋魚袋張用和

兼奉郎守秘書省著作佐郎直集賢院武騎尉賜緋魚袋趙安仁等書

皇祐三年月日推誠保順同德崇仁守正翊戴功臣武寧軍節度徐州  
管内觀察處置等使開府儀同三司檢校太師兼侍中行徐州大都督府  
長史判河陽軍州事兼管內河堤勸農使馬步軍都部署提舉鄭滑等州  
巡檢兵甲公事上柱國鄭國公食邑萬三千七百食實封肆百玖佰戶夏竦里較

貞亨三丙寅九月吉日

洛陽書肆

永田長兵衛

中野吉右衛門

板行

叟

