



新
註維摩經 四

十一

服部文庫
117
3A5
4



117
385
4

注維摩詰經卷第七

後秦釋僧肇選

佛道品第八

爾時文殊師利問維摩詰言菩薩云

何通達佛道

什曰因上章天女隨願受身流通佛法故廣圓應之迹以明通達之功也

摩曰上云諸佛之道以無得為得此道虛玄非常行之所通通之必有以故問所以通也生曰應化無方為佛之道既無體之為通達矣
維摩詰言若菩薩行於非

道 什曰非道有三種一者惡趣果報二者惡趣行業

非道之類三者世俗善業及善業果報也凡非其本實而處之皆名非道處非而不失其本故能因非道以弘道則道斯通矣譬如良醫觸物為藥故醫術斯行遇病斯治

是為通達佛道 摩曰夫以道為道非道為非道者則愛惡並起垢累並彰

何能通心妙旨達平等之道乎若能不以道為道不以非道為非道者則是非絕於心遇物斯可乘矣所以處

是無是是之情象非無非非之意故能美惡齊觀優逆常順和光塵勞愈晦愈明斯可謂通達無礙平等佛道也生曰既出其表而行之者皆應化然

又問云何也因天女即是其事故廣之焉

菩薩行於非道 答曰若菩薩行五無

間而無惱恚

什曰五無間罪業也地獄至餓鬼惡趣果報也摩曰五逆罪必由惱

恚生此罪捨身必入地獄受苦無間也菩薩示行五逆而無惱恚是由不以逆為逆故能同逆耳若以逆為逆者孰敢

至于地獄無諸罪垢 摩曰罪垢地獄同之

至于畜生無有無明憍慢等過 實無其因

至于餓鬼而具足功德 摩曰癡慢偏重

行色無色界道不以為勝 摩曰多墮畜生

慳貪無福多墮餓鬼 梵本云至色無色界凡夫生彼則謂為涅槃第一最勝今有為而生不以為勝也摩曰上二界道受有之因雖

同其行知
其卑陋也

示行貪欲離諸染著示行瞋

恚於諸衆生無有恚闕示行愚癡而

以智慧調伏其心摩曰示行三毒
而不乖三善也示行慳

貪而捨內外所有不惜身命示行毀

禁而安住淨戒乃至小罪猶懷大懼

示行瞋恚而常慈忍示行懈怠而勤

修功德六度下示行亂意而常念定示行愚

癡而通達世間出世間慧摩曰示行六弊
而不乖六度也

示行諂偽而善方便隨諸經義什曰雖
迹與和

同而實不乖正所謂善方便隨諸經義也
摩曰外現隨俗諂偽內實隨經方便也示行憍

慢而於衆生猶如橋梁什曰言其謙下為
物所凌踐忍受無

慢猶如橋梁也摩曰使物
皆踐我上取卑下之極也示行諸煩惱而心

常清淨摩曰煩惱顯於
外心淨著於內示入於魔而順佛

智慧不隨他教摩曰外同邪教
內順正慧也示入聲聞

而為衆生說未聞法

什曰處非不捨其本則勝習愈明故不待聞而

後說也摩曰聲聞不從人聞不能自悟况能為人說所未聞

示入辟支佛而

成就大悲教化衆生

摩曰大悲大乘法非辟支佛所能行

示入貧窮而有寶手功德無盡

什曰手能出寶

廣施無盡摩曰手出自然寶周窮無盡

示入形殘而具諸相

好以自莊嚴示入下賤而生佛種姓

中具諸功德

什曰佛種姓即是無生忍得是深忍名曰法生則已超出下賤入佛

境也摩曰得無生忍必終佛種名生佛種姓中也

示入羸劣醜陋而

得那羅延身

什曰天力士堅固端正身也

一切衆生之

所樂見

摩曰那羅延天力士名也端正殊妙志力雄猛

示入老病

而求斷病根超越死畏

摩曰法身大士生死求盡况老病乎

示有資生而恒觀無常實無所貪示

有妻妾綵女而常遠離五欲淤泥

什曰

如太子慕

現於訥鈍而成就辯才愬持

無失示入邪濟而以正濟什曰渡處名為濟也度

諸衆生肇曰津河可度處名正濟除難處名邪濟佛道名正濟外道名邪濟也

現徧入諸道而斷其因緣肇曰徧入異道豈曰慕求欲斷

其緣現於涅槃而不斷生死肇曰現身涅槃而方入生死自

上所列於菩薩皆為非道而處之無闕乃所以為道故曰通達佛道也文殊師利

菩薩能如是行於非道是為通達佛

道於是維摩詰問文殊師利什曰自相遇以來維

摩獨說似是尊惠之功偏有所歸今令彼說欲顯其德者也亦去推美以為供養也何等為

如來種什曰種根本因緣一義耳因上大士隨類化物通達佛道固知積惡衆生能發道心

能發道心則是佛道因緣故問佛種也亦大新學欲得佛而未知佛因故問其因也肇曰既辯佛道所以通又

問其道之所出也維摩文殊迭為問答應物而作軌識其故生日如來種是擬穀種為言也向以示衆惡為佛

今明實惡為種故次反問焉文殊師利言有身為種什

有身謂有漏五受陰也義云有身應是身見身見三有之原結累根本故直言身見身見計我欲令得樂則能

行善故為佛種也肇曰有身身見夫心無定所隨於而變在邪而邪在正而正邪立雖殊其種不異也何則變

能不見

邪而正改惡而善豈別有異邪之正異惡之善超然無因忽尔自得乎然則正由邪起善因惡生故曰眾結煩惱為如無明有愛為種什日向慈說此開為二門也一切結屬二門故偏舉二門也自此已下次第廣開者也

貪恚癡為種四顛倒

為種五蓋為種

什曰四倒為因五蓋為果是則名曰生死兩輪兩輪既具六趣

斯遊六入為種

什曰義言六情變也變為生本故偏廣開也

七識

住為種

什曰初禪中除劫初梵王及劫初諸小梵能後合為第一識住劫初唯有梵王未有

餘梵梵王念欲有餘梵餘梵亦自謂從梵王生雖有精鹿其邪邪見謂是已造餘梵亦自謂從梵王生雖有精鹿其邪

想不異是名異身一想第二識住也二禪形無優劣而心有若干除入解脫種種異念是名一形異想是第三識住也三禪形無精鹿心無異想所謂一樂想第四識住也并無色前三地是名七識住也識住識得安住也識念分明無有惱患無壞者是名為住惡趣則苦痛壞四禪則無想壞非想滅定壞亦彼地心想微昧念不分明故識不安住也問曰欲界亦惡趣所壞去何立識住也答曰取地壞不取界壞欲界惡趣善趣趣在本地異苦樂殊致義不相涉故不相壞也

八邪法為種九

惱處為種什曰愛我怨家憎我知識惱我已身一世則三三世為九義去九結也

十不善道為種以要言之六十二見

及一切煩惱皆是佛種

摩曰塵勞衆生即成佛道更無異人

之成佛故是佛種也生日夫大衆之悟本不近捨生死遠更求之也斯為在生死事中即用其實為悟矣苟在其事而變其實為悟始者豈非佛之萌芽起於生死事哉其悟既長其事必巧不亦是種之義乎所以始於有身終至一切煩惱者以明曰何謂也摩曰夫妙理轉技疎至結大悟實也

有妙極之因而曰塵勞為種者何耶生日佛為至極之惠而以衆惡為種未可孤故問云尔答曰

若見無為入正位者

生日若法忍至羅漢無生至佛皆名正位也言

無為而入者由取相見故入正位而取證又言見無為無為者盡諦盡諦是其證法決定分明見前二諦時雖

無反勢未決定分明言據其決定取證處

不能復發阿耨多羅

三藐三菩提心

生日以現事明之也見無為入正位者若法忍已上結使已斷

既至其所始為見之以本欲捨生死求悟悟則在生死外矣無復不捨即悟之義故不能復發菩提心也

譬如高原陸地不生蓮華卑濕淤泥

乃生此華如是見無為法入正位者

終不復能生於佛法煩惱泥中乃有

衆生起佛法耳

生日論入正位

又如殖種於空

終不得生不生糞壤之地乃能滋茂如是

入無為正位者不生佛法起於我見

如須弥山什曰言其見深而高也摩曰我心自高如須弥之在眾山也猶能

發千阿耨多羅三藐三菩提心生佛

法矣生曰論見無為也此二諭以明萌發其事焉是故當知一切

煩惱為如來種什曰謂為眾生無數劫以煩惱受身深入生死廣積善本兼

佛道所以為種也譬如下巨海終不能

得無價寶珠如是不入煩惱大海則

不能得一切智寶摩曰二乘既見無為空住正位虛心靜漠寂寂恬怡

既無生死之畏而有無為之樂澹泊自足無希無求執

肯蔽蔽以大乘為心乎凡夫沉淪五趣為煩惱所蔽進

無無為之歡退有生死之畏兼我心自高唯勝是慕故

能發迹塵勞標心無上樹根生死而敷正覺之華自非

凡夫沒命洄淵遊盤塵海者何能致斯無上之寶乎是

以凡夫有反覆之名二乘有根敗之耻也生曰無價寶

珠是海之所成一切智寶亦是煩惱所作也要入煩惱

海中求之然後得矣此一論以明既不捨結有反入義

爾時大迦葉歎言善哉善哉文殊

師利快說此語誠如所言塵勞之儔
為如來種我等今者不復堪任發阿
耨多羅三藐三菩提心乃至五無間
罪猶能發意生於佛法而今我等求
不能發辟如根敗之士其於五欲不
能復利如是穀聞諸結斷者於佛法
中無所復益求不志願

摩日迦葉自知已
心微弱不能發大

道意至於勝來乃後五逆之人是故支殊師利
傷已無堪故善支殊之說

凡夫於佛法有反復而聲聞無也所
以者何凡夫聞佛法能起無上道心
不斷三寶正使聲聞終身聞佛法力
無畏等求不能發無上道意

摩日凡夫
聞法能續

佛種則報恩有反復也聲聞獨善其身不弘三寶於佛
法為無反復也又法華云二乘中止終必成佛而此經
以根敗為喻無復志求夫涅槃者道之真也妙之極也
二乘結習未盡聞斷未除如之何以垢累之神而求真

極之道乎以其三有分蓋故假投涅槃非實涅槃也此經將以二乘疲厭生死進向已息潛隱無為懸懸長久方於凡夫則為求絕又抑揚時聽卑鄙小乘至人殊應其教不一故令諸經有不同之說也

爾時

會中有一菩薩名普現色身問維摩詰

言居士父母妻子親戚眷屬吏民知

識悉為是誰奴婢僮僕象馬車乘皆

何所在

摩曰淨名權道無方隱顯難測外現同世家屬內以法為家屬恐惑者見形不及其道故生斯問也生日普現色身以通達佛道為迹也問此義者欲明其事要必有本反于生死之致故能無不

入矣是以終戒品便去所為無方也

於是維摩詰以偈答

曰智度菩薩母

生日所謂菩薩以智慧為主而智慧以內解為用有母義焉

方便以為父

什曰窮智之原故稱度梵音中有母義故以為母亦去智度雖以明

照為體成濟万行比其功用不及方便故以為母正方便父梵音中有父義方便有二種一深解空而不取相受證二以實相理深莫能信受要須方便誘引群生令其漸悟方便義深而切重故為父也摩曰智為內照權為外用万行之所由生諸佛之所因出故菩薩以智為母以權為父生日方便以外濟為用成菩薩道父義也

一切眾導師無不由是生

什曰菩薩如來通名導師以新

學謂其未離受生應有父母今欲顯其以法化生絕於受身故答之以法也生曰菩薩以上至佛也

法喜以為妻

什曰如二禪中自欣離下地故生喜亦於諸善及實法深心愛樂發

大歡喜以此自娛外無餘欣喜為樂其論如妻也摩日法喜謂見法生內喜也世人以妻色為悅菩薩以法喜為悅也生曰妻以守節為故

失節則憂喜於法者此之謂也

慈悲心為女

什曰

慈悲性弱從物入有猶如女之為性弱而隨物也摩日慈悲之情像女人性故以為女生曰慈悲以外適為用

善心誠實男

什曰誠實之心於事能辦猶男有貞固之性濟成於家業也摩

日誠實貞直男子之性亦有為惡而實故標以善心生曰其心既善加以誠實必能幹濟菩薩家而成大業有

男事焉故去誠實男也

畢竟空寂舍

什曰鄢蔽風雨莫過於舍滅除眾想

莫妙於空亦能絕諸問難降伏魔怨猶密宇深重寤患自消亦云有非真要時復暫遊空為理宗以為常宅也

肇曰堂宇以蔽風霜空寂以寧塵想生曰於緣為有是外有也自性則無為內塵也可以疵非法風雨而鄢結

賊之患是舍之理也

弟子眾塵勞

什曰眾塵即塵勞眾生化使從已令受正

隨意之所轉

什曰轉令從已化也肇曰塵勞也眾生隨意所化無非弟子也生

日轉眾塵之愚以為智

道品善知識

什曰三十

惠之明豈非從化義哉通用菩薩兼以六度為道品取其親附守護利益成就義同三益故類之知識

由是成正

覺 肇曰成益我者三十七道品也可謂善知識乎生曰益我以道由之而成善友義也 **諸度**

法等侶 什曰或有雖為知識不必能為越終之伴或雖為伴而不為知識又言伴侶明善始

令終必至道場也肇曰六度大衆之要行發心為侶俱至道場吾真侶也生曰我本欲到諸法彼岸而假諸度

得至伴之 **四攝為妓女** 什曰四攝聚衆猶衆妓良者也

衆以當妓女也生曰 **歌詠誦法言** 以此為音悅以取人四攝理也

樂 肇曰口誦法言以當音樂生 **惣持之園苑**

什曰惣持廣納為衆妙之林奇翫娛心猶如園苑也生曰持諸法使不得散失為園苑義也 **無漏**

法林樹 生曰無漏之法既根深不可拔又理高而扶疎為樹之像漏法不復得間錯其間林

之義 **覺意淨妙華** 什曰華之體合則不妙開過則毀開合得適乃盡其

妙也調順覺意亦復如是高則放散下則沉沒高下得中衆平直往開合之相其猶淨華也生曰七覺以開悟

為道無染為淨 **解脫智惠果** 什曰解脫無為果華之法者也 也智惠有為果也

生曰結盡為解脫也從智惠生 **八解之浴池** 什

即以名之終期所得為果矣 水之為用除垢去熱解脫之性亦除執去闕也生曰八

以擬八方也解脫者除垢懷也故有浴池義焉 **定水湛然滿** 生曰止則能鑒水之義也 **布以**

七淨華

卅日一戒淨始終淨也身口所作無有微
 無畏不限眾生二心淨三乘制煩惱心斷結心乃至三
 乘漏盡心名為心淨三見淨見法真性不起妄想是名
 見淨四度疑淨若見未深當時雖了後或生疑若見深
 疑斷名度疑淨五分別道淨善能見是道宜行非道宜
 捨是名分別道淨六行斷知見淨行謂苦難苦易樂難
 樂易四行也斷謂諸結也學地中盡未能自知所行
 所斷既得無學盡智無生智悉自知見所行所斷通達
 分明是名行斷知見淨七涅槃淨也生日一戒淨二心
 淨三見淨四度疑淨五道非道知見淨六行知見淨七
 斷知見淨此七既以淨好為理而從定水中出義為水
 中華
 浴此無垢人 卅日無垢而浴者為除熱取適
 也菩薩無結而入八解者外將

為眾生內自娛心也肇曰惣持強記萬善之苑也於此
 苑中樹無漏之林敷七覺之華結解脫之果嚴八解之
 池積禪定之水湛然充滿布七淨之華羅列水上然後
 無垢之士遊此林苑浴此華池閑宴嬉遊樂之至也豈
 等俗苑林水之歡乎覺意七覺意也解脫有為無為果
 也智慧即果智也生日浴此則乃無復垢矣

象馬五通馳

什曰駕大乘車遊於十方自在無
 閱兼運眾生俱至道場也生日五

通不疾而速以
 諭象馬

大乘以為車

生日駕以
 大乘車矣 調御

以一心

什曰一心梵本云和合道品心中有三相一
 攝之攝之過則沒沒則精進令心發動若動靜得適則
 任之令進客豫處中是名為捨捨即調御調御即和合

也譬如善御遲則策之疾則制之舒疾得宜則放之令去縱步夷塗必之可往也生日一心謂捨也若無復高下遲疾便宜任之

遊於八正道

摩曰五通為象馬之

相具以嚴容眾

好飾其姿

生日嚴飾足於體不假外也

慙愧之

上服

生日相好為嚴飾具者也

深心為華鬘

生日衣服郵形

者耻露其醜也慙愧不為惡事此之謂者也

生日華鬘者既為首飾而束髮使不亂也深心是檢行之初故以諭焉

富有七財

寶

生日信戒聞捨惠慙愧也處家則能捨財出家則能捨五欲及煩惱也

止惡已則進行眾善進行眾善要由多聞聞法故能捨能捨則惠生故五事次第說也

守人於財主亦是財故七事通名財也

息

生日財寶有七其理無窮富之極者也

教授以滋

大利

生日教授眾生是與人之長善也

此福迴向佛道七財除增則利之大也摩曰七財信戒聞捨惠慙愧也世人以玉帛為饒菩薩以七財為富出入法寶與久同利兼示以滋息之法令如說修

行迴向佛道此利之大者也生日如所說修行四禪既取外益而可以易得大寶故為大利也

為牀座

什曰言四禪取其似牀座能離三患也一離毒螫二離垢塵三離經冷四禪亦離三

患也離瞋恚毒貪欲塵瞋眠冷離此三患安隱快樂也摩曰世人為毒螫下溼所以伐木為牀菩薩為下界毒惡故以四禪為牀生日四以擬四方也禪以安樂為理牀之象者也

從於淨命生

摩曰四禪高牀修淨命之所成生日淨命為禪之巧功

自覺音

什曰向說牀則眠其安寢安寢則覺之有法故次說樂音然後乃覺今以多聞法音覺其禪

明相出時微奏樂音然後乃覺今以多聞法音覺其禪寢也摩曰外國諸王卧欲起時奏絲竹自覺其菩薩安寢

四禪多聞以自覺生日外國貴人卧欲覺時作樂以覺之也從聞而悟者此之謂也

甘露法

之食

什曰諸天以種種名藥著海中以寶山摩之令成甘露食之得仙名不死藥佛法中以涅槃甘露令生死永斷是真不死藥也亦去劫初地味甘露食

之則長生佛法中則實相甘露養其慧命是真甘露食也生日天食為甘露味也食之長壽遂号解脫味為不死食也泥洹是不死之法故以諭焉

為漿

什曰味有四種一出家離五欲二行禪離憤亂煩惱三智慧離妄想四涅槃離生死亦有二種

解脫一解脫煩惱二解脫於閔也亦云變性無漏名之為渴變斷則得解脫解脫止變渴故名漿四味亦以除變渴故為漿也摩曰無漏甘露以充其體八解脫法漿以潤其身也生日變為縛之本以無厭為懷若渴之須

漿字彙米汁相類
本綱目諸漿
載云水之謂也
ニヨリ水云

永則大苦矣若解脫之者以無淨心以澡浴日

渴愛為繫無苦為味也淨心則無染無深即為浴亦名滌戒品為塗香

八解也生日淨於心垢為澡浴也什曰淨戒除穢不假香也摩曰淨心為澡浴之水戒具

為塗身之香生日戒在形而外勤為塗身香也推滅煩惱賊什曰煩惱有二種斷一遮斷二求

也上說實兼四體體既平健則廣興事業自此已下是說其事業生日自此已下明其有所不為

勇健無能踰降伏四種魔勝幢建道

場什曰外國破敵得勝則豎勝幢道場降魔亦表其勝相也摩曰外國法戰諍破敵立幢以表勝菩薩

摧煩惱賊降四魔怨乃雖知無起滅示彼故

有生悉現諸國土如日無不見摩曰知無起滅

則得法身無復生分為彼有生故無往不見自此已下盡歎菩薩變應之德以法為家故其能若此

供養於十方無量億如來諸佛及已

身無有分別想摩曰未嘗覺彼已之異也雖知諸

佛國及與眾生空而常修淨土教化

於群生摩曰知空不捨有所以常處中諸有眾生類形骸

及威儀無畏力菩薩一時能盡現覺
 知眾魔事而示隨其行以善方便智
 隨意皆能現或示老病死併曰如佛欲化弗迦沙王故現
作老比丘亦如四成就諸群生了知如幻
城門所化比也化通達無有閼或現劫盡燒天地皆
 洞然眾生有常想照令知無常併曰或實燒或
不實燒不實燒者二日乃至三四日出無數億眾
時眾生見燒相即悟無常還攝不燒也

生俱來請菩薩一時到其舍化令向
 佛道經書禁呪術工巧諸伎藝盡現
 行此事饒益諸群生世間眾道法悉
 於中出家併曰以同習相感先同而後乖也出家
人有德為物所宗故現入出家修德引
 物因以解人惑而不墮邪見摩曰九十
也或作日月天併曰劫初
家求道隨其出家欲解其惑不同其見也
月亦未有眾生幽冥處初不見梵王世界主或
日月故為作日月令得照明也

時作地水或復作風火

什曰劫初地未成以神力令六方風

來吹水結而成地或見入海船欲沒時為化作地令得安隱至須水火風塵皆應其所求也或化作或以身作也食及藥中亦如是也肇曰遇海漂入則變身為地水火風皆隨彼所須而自變形也

劫中

有疾疫現作諸藥草

什曰或令除病或得身仙因而化之使入

正道外國有奇妙藥草或似人形或似象馬形似象馬者有人乘之徑凌虛而去或但見聞此藥衆病即消也

若有服之者除病消衆毒劫中有饑

饑現身作飲食先救彼饑渴却以法

語入

肇曰菩薩法身于何不為或為藥草令服者病除或為飲食令饑渴者得飽滿劫中

有刀兵為之起慈悲

什曰將來世劫盡時刀兵起人壽十歲婆須蜜

從初利天下生王家作太子化衆人言我等祖父壽命極長以今瞋恚無慈故致此短壽是故汝等當行慈心衆人從命惡心漸薄此後生子壽二十歲如是轉續至弥勒時八万四千歲也化彼諸衆

生令住無諍地若有大戰陣立之以

等力菩薩現威勢降伏使和安

什曰兩陣相對

助其弱者二衆既均無相勝負因是彼此和安矣

一切國土中諸有

地獄處輒往到于彼勉濟其苦惱下

切國土中畜生相食噉皆現生於彼

為之作利益什曰如過去世時人無禮義欲殘害長老猴象及鳥推敬長老令人

修善咸相和順如示受於五欲亦復現行

禪令魔心憤亂不能得其便摩曰欲言

五欲欲言受欲復現行摩曰欲言火中生蓮華是可

謂希有在欲而行禪希有亦如是摩曰

自非靜亂齊音者孰能為之者或現作媼女引諸好色

者先以欲釣牽後令人入佛智摩曰反欲以順

或為邑中主或作賣人導國師及太

臣以祐利眾生諸有貧窮者現作無

盡藏因以勸導之令發菩提心我心

憍慢者為現大力士消伏諸貢高令

往無上道摩曰慢心自高如山峯不待水菩薩現為力士服其高心然後潤以法水

其有恐懼者居前而慰安先施以無
 畏後令發道心或現離婬欲為五通
 仙人開導諸群生令住戒忍慈併曰世無賢聖
衆生下劣不入深法故化以戒忍也見須供事者現為作僮
 僕既悅可其意乃發以道心隨彼之
 所須得入於佛道以善方便力皆能
 給足之如是道無量生曰應適無方皆所行
皆是佛之道矣

無有涯智慧無邊際度脫無數衆假
 令一切佛於無數億劫讚歎其功德
 猶尚不能盡摩曰其權智之道無涯無際雖復衆聖殊勝辯猶不能盡
 誰聞如是法不發菩提心除彼不肖
 人癡冥無智者摩曰下土聞道大而笑之日月雖明何益瞽者

注維摩詰經卷第七

入不二法門品第九

入不二法門品第九

入不二法門品第九

入不二法門品第九

入不二法門品第九

入不二法門品第九

注維摩詰經卷第八

後秦釋僧肇選

入不二法門品第九

爾時維摩詰謂眾菩薩言諸仁者云

何菩薩入不二法門

門復次從始會以來唯二人相對餘皆默然今欲各顯其德故問令盡說亦去情或不同發悟有因各說悟廣釋衆迷夫勝會明宗必以令終為美今法坐將散欲究其深致廣說不二乃盡其妙也問曰亦有三四乃至

無量法門去何獨說不二耶答曰二事少而惑淺餘門事廣而累深二尚應破則餘可知也復次萬法之生必從緣起緣起生法多少不同極其少者要從二緣若有一緣生未之聞也然則有之緣起極於二法二法既廢則入於玄境亦去二法門攝一切法門問曰去何不破耶答曰若名數之則非一也若以一為一亦未離於二遺二則一斯盡矣復次無相之一名假而實立實立則體與相絕故直置而自無也摩曰言為世則謂之法衆聖所由謂之門生曰既悟其一則衆事皆得故一為衆事之所由也 **各隨所樂說**之摩曰自經始已來所明雖殊然皆大乘無相之道無相之道即不可思議解脫法門即第一義無二法門此淨名現疾之所建文殊問疾之所立也凡聖道成莫不由之故事為篇端談為言首究其所歸一而已

矣然學者開心有地受習不同或觀生滅以反本或推有無以體真或尋罪福以得一或察身口以冥寂其塗雖殊其會不異不異故取衆人之所同以證此經之本旨也生曰所以無方其道皆入不二故也今令人人說之以為 **會中有菩薩名法自在說言諸** **仁者生滅為二法本不生今則無滅** **得此無生法忍是為入不二法門** 曰滅者滅生耳若悟無生滅何所滅此即無生法忍也此菩薩因觀生滅以悟道故說已所解為不二法門也下皆類余萬法去去離真 **德守菩薩曰我我所** 皆名二故以不二為言

為二因有我故便有所若無有我
則無我所是為入不二法門摩曰妙主
常存我也

身及万物我所也我所我之有
也法既無我誰有之者
不眴菩薩曰什曰
不眴

有三義一如天二愛敬佛身諦
觀不眴三心無塵翳惠眼常開
受不受取相不取相也亦有漏五陰名為受無
漏名不受也亦去受心不受心如用毗曇心說

若法
不受則不可得故無取無

捨什曰遣不
受也無作什曰言不復
作受生業也無行什曰心行
滅也

是為入不二法門摩曰有心必有所受有所
受必有所不受此為二也

若悟法本空二俱不受
則無得無行為不二也
德頂菩薩曰垢淨為

二見垢實性什曰如洗穢物至盡乃淨
淨則盡盡則無淨也則無

淨相順於滅相是為入不二法門摩

淨生於垢實性
無垢淨何所淨
善宿菩薩曰是動是念為

二什曰感心微起名為動取相深著名為念始終為
異耳無取遣受也摩曰情發為動想我為念也

不動則無念無念即無分別通達此

者是為入不二法門。善眼菩薩曰：一相無相為二。若知一相即是無相，亦不取無相，入於平等，是為入不二法門。摩曰：言一欲以去二，不言一也。言無欲以去有，不言無也。而感者聞一則取一相，聞無則取無相。故有二妙臂菩薩曰：什曰：以施報故，手能出無盡寶物，如五河流，故名妙臂也。

菩薩心、觀聞心為二。觀心相空如幻化者，無菩薩心，無聲聞心，是為入不

二法門。弗沙菩薩曰：

什曰：二、十八宿中鬼星名也。生時所值宿因以

為名也。摩曰：弗沙星名也。菩薩因以為字焉。

善不善為二。

什曰：一切有漏

善心及善身口業無漏，乃至涅槃名善。一切煩惱所作身口業名不善也。

若不起善

不善，入無相際而通達者，是為入不

二法門。師子菩薩曰：罪福為二。

什曰：三界煩惱

煩惱相應及煩惱所作身口業盡名罪。一切有漏善盡名福。

若達罪性則與

福無異。以金剛慧決了此相。

什曰：金剛置地下至

地際然後乃止實相惠要盡法性然後無縛無解
乃止也摩曰金剛惠實相惠也

者是為入不二法門師子意菩薩曰

什曰師子度水要截流直度曲則不度此大士以實智慧深入諸法直過彼岸故借以為名也有漏

無漏為二若得諸法等則不起漏不

漏想不著於相亦不住無相是為入

不二法門淨解菩薩曰有為無為為

二若離一切數則心如虛空以清淨

慧無所闕者是為入不二法門那羅

延菩薩曰世間出世間為二什曰世間三界也出

世間一切無漏有為道品法也世間性空即是出世間於

其中不入不出什曰出義生於入也無入生死故無出世間也不溢

什曰梵本不散摩曰夫有人則有出有出必有溢有溢必有散此俗中之常數

是為入不二法門善意菩薩曰生死

涅槃為二什曰上言無為三無為也今明究竟涅槃也若見生死

性則無生死無縛無解不然不滅如

是解者是為入不二法門摩曰縛然生死之別名解滅涅

樂之異名俗記現見菩薩曰盡不盡為二法若

究竟盡什曰無常是空之初門破法不盡名為不盡若乃至一念不住則無有生無有生則

生盡生盡則畢竟空是名為盡也若不盡皆是無盡相無

盡相即是空空則無有盡不盡相如

是入者是為入不二法門摩曰有為虛偽法無常故名盡

實相無為法常性故不盡若以盡為盡以不盡為不盡者皆二法也若能悟盡不盡俱無盡相者則入一空不

二法普中菩薩曰什曰万善所持衆聖所護故名普守焉我無我

為二我尚不可得非我何可得什曰妄見有我

解則無我言無我為遺我耳非復別有無我法也見我實性者不復

起二是為入不二法門摩曰非我出於我耳見我實性者我

本自無而况非我也電天菩薩曰明無明為二無

明實性即是明什曰無明能生明故不異於明明由無明生故不異於無明無

維摩經卷第八

六

明故不可取能生明故不可捨明亦如是非無明故不可離無明生故不可取譬如蓮華色雖嚴潔而肉不淨推其所因心明亦不可取離一切數於其不生著也

中平等無二者是為入不二法門摩曰

明惠明也無明癡冥也見無明性即是喜見菩薩為明若見明為明即是無明故不可取也

曰色色空為二色即是空非色滅空

色性自空如是受想行識識空為二

識即是空非識滅空識性自空於其

中而通達者是為入不二法門摩曰色即是空

不待色滅然後為空是以見色明相菩薩曰四

種異空種異為二什曰外道法中有五大佛法中有四大此四種於作

法中最大故稱為大四種性即是空種性如前際

後際空故中際亦空若能如是知諸

種性者是為入不二法門摩曰四種四大

此五眾生之所由生故各種然四大之性無前後中無異空大也妙意菩薩曰

眼色為二若知眼性於色不貪不恚
不癡是名寂滅如是耳聲鼻香舌味
身觸意法為二若知五天二下意性於法不貪
不恚不癡是名寂滅安住其中是為
入不二法門摩日存於情塵故三毒以生若悟六情性則於六塵不起三毒此寂滅之道也
無盡意菩薩曰布施迴向一切智
為二布施性即是迴向一切智性如

是持戒忍辱精進禪定智慧迴向一
切智為二智慧性即是迴向一切智
性於其中入一相者是為入不二法
門摩日以六度為妙因迴向一切智者二也若悟因果同性入于一相乃應不二深惠
菩薩曰是空是無相是無作為二空
即無相無相即無作若空無相無作
即無心意識於一解脫門即是三解

維摩經卷第八
三即一今即三十一

脫門者是为入不二法門摩曰三行雖異然俱是無緣解

脫故無心意識也無緣既同即三解脫無異寂根菩薩曰佛法眾

為二生曰有相則有對有對則為二不繫一與二也佛即是法生曰以體法為

佛不可離法有佛也若不離法有佛是法也然則佛亦法矣法即是眾生曰亦以體法

為是衆是三寶皆無為相摩曰無相真智佛寶也實相無為法寶也脩無

為道僧寶也三寶雖異皆無為相也生曰牟理為造故三寶皆無為也與虚空等

一切法亦爾能隨此行者是为入不

二法門心無闍菩薩曰身身滅為二

什曰身王受陰也身滅涅槃也身即是身滅所以者何見

身實相者則不起見身次第五蓋及見滅身身

與滅身無二無分別於其中不驚不

懼者是为入不二法門摩曰諸法生時空生滅時空滅身存

身立亦何以異而懷驚懼於其中乎上善菩薩曰身口意業

為二是三業皆無作相身無作相即

口無作相口無作相即意無作相是

三業無作相即一切法無作相能如

是隨無作慧者是為入不二法門摩

三業雖殊無作一也諸法之生本福田菩薩曰

福行罪行不動行為二什曰福行欲界善行能得樂報也罪

行十不善道能得苦報也無動行色無色界行不動義如通達佛道中說也三行實性

即是空空即無福行無罪行無不動

行於此三行而不起者是為入不二

法門摩曰福欲界善行罪十惡華嚴菩薩曰

從我起一為二見我實相者不起二

法若不住二法則無有識無所識者

是為入不二法門摩曰因我故有彼二名所

之識無由而起德藏菩薩曰有所得相為二若

無所得即無取捨無取捨者是為入

不二法門肇曰得在於我相在於用上菩薩

曰闇與明為二無闇無明即無有二

所以者何如入滅受想定什曰自明此

有明無闇無明一切法相亦復如是於

其中平等入者是為入不二法門肇

二乘入滅盡定六根盡廢心想都滅雖經晝夜寶印

手菩薩曰樂涅槃不樂世間為二若

不樂涅槃不厭世間則無有二所以

者何若有縛則有解若本無縛其誰

求解無縛無解則無樂厭是為入不

二法門肇曰世間無縛為為而珠頂王菩薩

曰正道邪道為二住正道者則不分

別是邪是正離此二者是為入不二

法門樂實菩薩曰實不實為二實見

維摩經卷八

十一

者尚不見實何況非實所以者何非

肉眼所見慧眼乃能見而此慧眼無

見無不見是為入不二法門摩曰實相

非肉眼所見惠眼尚不見實而況非實如是諸菩

薩各各說已問文殊師利何等是菩

薩入不二法門文殊師利曰如我意

者於一切法無言無說往說也

無示

什曰顯現其相言是善是惡名為示也

無識離諸問答

是為入不二法門

摩曰上諸人所明雖同而所因各異且直辯法相不

明無言今文殊惣眾家之說以開不二之門直言法相不可言不措言於法相斯之為言言之至也而方於靜

默猶亦後焉生曰前諸菩薩各說不二之義似有不二可說也若有不二可說者即復是對二為不二也是以

文殊明無可說乃為不二矣於是文殊師利問維摩詰

我等各自說已仁者當說何等是菩

薩入不二法門時維摩詰默然無言

什曰如佛泥洹後六百年有一人年六十出家未幾時
 頌三藏都盡次作三藏論議作論已思惟言佛法中復
 有何事唯有禪法我當行之於是受禪法自作要誓若
 不得道不具一切禪定功德終不寢息脇不著地因名
 脇比丘少時得成阿羅漢具三明六通有大辯才善能
 論議有外道師名曰馬鳴利根智慧一切經書皆悉明
 練亦有大辯才能破一切論議聞脇比丘名將諸弟子
 往到其所唱言一切論議悉皆可破若我不能破汝言
 論當斬首謝屈脇比丘聞是論默然不言馬鳴即生憍
 慢此人徒有空名實無所知與其弟子捨之而去中路
 思惟已語弟子言此人有甚深智慧我墮負處弟子怪
 而問曰去何介答曰我言一切語言可破即是自破彼
 不言則無所破即還到其所語脇比丘言我墮負處則
 是愚癡愚癡之頭非我所須汝便斬之若不斬我我當

自斬脇比丘言不斬汝頭當斬汝結髮比於世間與死
 無異即下髮為脇比丘作弟子智慧辯才世無及者廣
 造經論大弘佛法時人謂之為第二佛夫默語雖殊明
 泉一也所會雖一而迹有精麁有言於無言未若無言
 於無言故默然之論論之妙也肇曰有言於無言未若
 無言於無言所以默然也上諸菩薩措言於法相文殊
 有言於無言淨名無言於無言此三明宗雖同而迹有
 深淺所以言後於無言知後於無知信矣哉生曰文殊
 雖明無可說而未明說為無說也是以維摩默然無言
 以表言之不實言若果實豈可默哉

文殊

師利歎曰善哉善哉乃至無有文字

語言是真入不二法門

肇曰默領者文殊其人也為彼持言

所以稱善也。生曰：言迹盡，說是不二法門。

於無言，故歎以為善矣。

品時於此眾中五千菩薩皆入不二法門，得無生法忍。

香積佛品第十

於是舍利弗心念：日時欲至此，諸菩

薩當於何食。

什曰：舍利弗獨發念者，其首有三。一者結業之體，未能無資，二絕意大方樂法不深，三推已有待，謂眾亦然。處弟子之上，宜為眾致供也。摩曰：置座設食，擬賓之常，而待客先發者。

欲以生論耳。舍利弗時會之長，故每扣興。時維摩

詰知其意，而語言佛說八解脫。仁者

受行，豈雜欲食而聞法乎。

什曰：能於前法自在無闕無闕。

則累想宜廢，亦去解脫為用。馱身捨著，而今念食，非致何深。摩曰：佛說八解脫，乃是無欲之嘉肴。養法身之上，饒仁者親受，謂無多求。然方雜食想，而欲聽法，豈是無舉求求之情乎。生曰：八解脫以不淨觀為初，而食是不淨之物，既以體八為懷，者豈復有欲食之情哉。又法中無食，可欲蓋不可以欲食聞之乎。

若欲食者，且待須臾，當令汝得未曾有食。

什曰不化作者恐致欺妄之嫌故不設常食以非淨妙無利益故欲令此眾見清淨國又因香飯得弘道意故因其須食請飯香積也生日常食是生欲法也除欲食為未曾有食矣

時維摩詰

即入三昧以神通力示諸大眾上方

界分過四十二恒河沙佛土有國名

眾香佛号香積今現在其國香氣比

於十方諸佛世界人天之香最為第

一彼土無有穀聞辟支佛名唯有清

淨大菩薩眾佛為說法其界一切皆

以香作樓閣經行香地苑園皆香其

食香氣周流十方無量世界是時彼

佛與諸菩薩方共坐食有諸天子皆

号香嚴悉發阿耨多羅三藐三菩提

心供養彼佛及諸菩薩此諸大眾莫

不目見時維摩詰問眾菩薩言諸仁

者誰能致彼佛飯摩曰既現彼國推有力者令取飯也以文

殊師利威神力故咸皆默然摩曰文殊將顯淨名

之德故以神力令眾會默然矣維摩詰言仁此大衆無乃

可耻摩曰勵未成也文殊師利曰如佛所言勿

輕未學摩曰進始學也於是維摩詰不起于座

居眾會前化作菩薩相好光明威德

殊勝蔽於眾會而告之曰汝往上方

界分度如四十二恒河沙佛土有國

名衆香佛号香積與諸菩薩方共坐

食汝往到彼如我辭曰維摩詰稽首

世尊足下致敬無量問訊起居少病

少惱氣力安不併曰不言無而言少者明身為病本本冥棄也摩曰將示自身

不得無患故致問如來猶云少病少惱願得世尊所食之餘

當於娑婆世界施作佛事併曰佛事謂化眾生令

此樂小法者別本云樂少之人併曰樂不勝得遠者皆名為小非但小乘也

弘大道亦使如來香積名聲普聞併曰欲令聞而信者

發道心也此二事請飯之意也摩曰餘卑遜言也彼土因香以通大道此國眾生志意疲劣故請香飯之餘以

弘佛事也時化菩薩即於會前昇于上方舉

眾皆見其去到眾香界禮彼佛足又

聞其言維摩詰稽首世尊足下致敬

無量問訊起居少病小惱氣力安不

願得世尊所食之餘欲於娑婆世界

施作佛事使此樂小法者得弘大道

亦使如來名聲普聞彼諸大士見化

菩薩歎未曾有今此上人從何所來

娑婆世界為在何許去何名為樂小

法者即以問佛摩曰彼諸大士皆得神通然不能常現在前又其土純一大乘

不聞樂少之名佛告之曰下方度如四十不生斯問也

二恒河沙佛土有世界名娑婆佛号
釋迦牟尼今現在於五濁惡世為樂
小法眾生敷演道教彼有菩薩名維
摩詰住不可思議解脫為諸菩薩說
法故遣化來稱揚我名并讚此土令
彼菩薩增益功德彼菩薩言其人何
如乃作是化德力無畏神足若斯佛

言甚大一切十方皆遣化往施作佛
事饒益眾生於是香積如來以眾香
鉢盛滿香飯與化菩薩時彼九百萬
菩薩俱發聲言我欲詣娑婆世界供
養釋迦牟尼佛并欲見維摩詰等諸
菩薩眾摩日聞彼佛稱此佛菩薩功德故欲同舉功德也佛言可往
攝汝身香無令彼諸眾生起惑著心

什曰大怒則狂大喜亦迷宜攝汝香防其或因問曰若
然者云何不攝香飯答曰佛神力故能杜其惑原發其
道意故又當捨汝本形勿使彼國求菩

薩者而自鄙耻

什曰耻深則真愧淺亦惱一患交至去道逾緬上言感著此言

鄙耻二文互顯約其文也

又汝於彼莫懷輕賤而作

閻想所以者何十方國土皆如虛空
又諸佛為欲化諸樂小法者不盡現
其清淨土耳時化菩薩既受鉢飯與

彼九百萬菩薩俱承佛威神及維摩
詰力於彼世界忽然不現須臾之間
至維摩詰舍時維摩詰即化作九百
萬師子之座不思深而嚴好如前諸菩薩皆坐
其上時无執化菩薩以滿鉢香飯與維摩詰
飯香普薰毗耶離城及三千大千世
界時毗耶離婆羅門居士等聞是香

氣身意快然歎未曾有摩曰異香入於體身心怡悅於

是長者主用蓋從八萬四千人來入

維摩詰舍什曰彼國無王唯五百居士共治國政今言主眾所推也摩曰毗耶離國無有

君王唯有五百長者共理國事月蓋眾所推重故名主自此下皆聞香而後集矣見其室

中菩薩甚多諸師子座高廣嚴好皆

大歡喜禮眾菩薩及大弟子却住一

面諸地神虛空神及欲色界諸天聞

此香氣亦皆來入維摩詰舍時維摩

詰語舍利弗等諸大聲聞仁者可食

如來甘露味飯生曰以其向念故教食也亦欲因以明食之為理泥沮是

甘露之法而食此食者必以得之故飯中有甘露味焉大悲所薰什曰薰義有三

一、大悲果報二、悲心所念三、以慈眼視之生曰使人得

悟為外薰也豈曰食能大悲力矣然則飯之為氣大悲所薰無以限意食之使不消也什曰食此飯應發大

心建大業是名報恩報恩名為消也摩曰先示受食法也此飯大悲之果悲意所設悲心所興故名大悲所薰

以限意食之則不能消若知此飯大悲所成不可思議
發道心而食者則消報施主恩無限闍意也生日飯出
大悲則無限矣而限言
有異聲聞念是飯少
少者則乃不消也

而此大衆人人當食
摩曰不思議食非二衆所及故生是念也

化菩薩曰勿以聲聞小德小智稱量

如來無量福慧
摩曰無量福惠即香飯之因夫有無量之因必有無量之果若

因可量果亦可量如來無量福
惠豈是聲聞小智所能量乎
四海有竭此飯

無盡使一切人食揣若須彌乃至一

劫猶不能盡所以者何無盡戒定智

惠解脫解脫知見功德具足者所食

之餘終不可盡
摩曰如來具五分法身無盡功德報應之飯如何可盡矣

於是鉢飯悉飽衆會猶故不賜其諸

菩薩聲聞天人食此飯者身安快樂

譬如一切樂莊嚴國諸菩薩也又諸

毛孔皆出妙香亦如衆香國土諸樹

之香爾時維摩詰問眾香菩薩香積
如來以何說法彼菩薩曰我土如來
無文字說但以眾香令諸天人得入
律行什曰舉其多也上六說法亦不必有言說有因
通教功同說耳摩曰其土非都無言但以香為
通道之本如此國因言通菩薩各各坐香樹
下聞斯妙香即獲一切德藏三昧得
是三昧者菩薩所有功德皆悉具足

摩曰此三昧力能生諸功德也彼諸菩薩問維摩詰今世

尊釋迦牟尼以何說法維摩詰言此

土眾生剛強難化故佛為說剛強之

語以調伏之什曰如來說法其要有三一軟善

善語也惡行苦果剛強語也讚善毀惡雜說也摩曰聖

化何常隨物而應耳此土剛強故以剛強之教而應焉

言是地獄是畜生是餓鬼是諸難處

摩曰徧示八難處也是愚人生處摩曰外道異學名愚人生處也是身

邪行是身邪行報是口邪行是口邪
 行報是意邪行是意邪行報是殺生
 是殺生報是不與取是不與取報是
 邪媻是邪媻報是妄語是妄語報是
 兩舌是兩舌報是惡口是惡口報是
 無義語是無義語報
什曰梵本云雜說也凡
 不為善及涅槃而起心
 口業悉名雜說也摩曰華飾美
 言為悅入意名無義語
 是貪嫉是貪嫉

報是瞋惱是瞋惱報是邪見是邪見
 報是慳吝是慳吝報是毀戒是毀戒
 報是瞋恚是瞋恚報是懈怠是懈怠
 報是亂意是亂意報是愚癡是愚癡
 報是結戒是持戒是犯戒
摩曰如律
 截說
 是應作是不應作是鄣闕是不鄣闕
摩曰犯律有罪重而不鄣道有輕罪而
 鄣道者亦有二鄣業鄣報鄣煩惱鄣也
 是得罪

是離罪是淨是垢是有漏是無漏是
 邪道是正道是有為是無為是世間
 是涅槃以難化之人心如後猴故以
 若干種法制御其心乃可調伏摩曰以其難化
 故示罪福之若是也譬如象馬龍悞不調加諸楚
 毒乃至徹骨然後調伏什曰馬有三種第
 伏第二得鞭乃伏第三以利錐刺皮乃伏第四穿肌乃
 伏第五徹骨乃伏眾生利鈍亦有五品第一但見他無

常其心便悟第二見知識無常其心乃悟第三見兄弟
 親戚無常其心乃悟第四見父母無常其心乃悟第五
 自身無常極受苦惱復加以苦言然後乃悟也如是剛強難化眾生
 故以一切苦切之言乃可入律摩曰非
 以調象馬非苦言無以伏難化彼諸菩薩聞說是已皆曰
 未曾有也如世尊釋迦牟尼佛隱其
 無量自在之力乃以貧所樂法度脫
 眾生什曰晦迹潛明自同貧乞自同貧乞則與相接
 接則易鄰故為貧所信樂也摩曰諸佛平等迹

有參差由群生下劣志願狹小故佛隱自在力同其貧
 陋順其所樂而以濟之應感無方不擇淨穢此未曾有
 也斯諸菩薩亦能勞謙以無量大悲
 生是佛土維摩詰言此土菩薩於諸
 衆生大悲堅固誠如所言肇曰成其所數也然
 其一世饒益衆生多於彼國百千劫
 行什曰譬如良醫遇疾疫劫中醫術大行廣施衆藥
所療者衆致供無量菩薩大士處不淨國亦復如
是衆患弥茲兼濟乃弘十事法藥廣療衆病化所以
廣利深一超萬劫肇曰行不在久貴其有益焉

者何此娑婆世界有十事善法諸餘
 淨土之所無有何等為十以布施攝
 貧窮以淨戒攝毀禁以忍辱攝瞋恚
 以精進攝懈怠以禪定攝亂意以智
 慧攝愚癡什曰癡有二種一者一切法中癡二者
於諸佛深法中不能明了不淨國中有
二種癡淨國中唯有佛說除難法度八難者
 以大乘法度樂小乘者以諸善根濟

無德者常以四攝成就眾生是為十

肇曰夫善因惡起淨由穢增此土十惡法具故十德增長彼土純善故施德無地所以百千劫行不如一世也別本云十惡業什曰十惡業有上中下上地獄報中畜生報下餓鬼報一品中復有三品如是九品不善三惡道中受九品苦報者也

彼菩薩曰菩薩成就幾法於

此世界行無瘡疣生于淨土

什曰深行菩薩非所

疑也今淺行者處不淨國恐其行淺功微未能自拔辭如少湯授之大小亦如少力之人入水救溺未能兼濟則與彼俱淪故問以何為法得生淨國也肇曰將屬此土如學菩薩令生淨國故發斯問也

維摩

詰言菩薩成就八法於此世界行無

瘡疣生于淨土何等為八饒益眾生

而不望報代一切眾生受諸苦惱所

作功德盡以施之

肇曰代彼受苦不自計身所有功德盡施眾生豈以

有益而想其報乎若不為眾生應久入涅槃為彼受苦令其先度彼去我留非代謂何此饒益之至一法也

等心眾生謙下無閔

肇曰怨親不殊卑已厚入等心尊卑情無介然

二法也於諸菩薩視之如佛

肇曰菩薩眾生之橋梁三寶之所繫

視之如佛則增已功德三法也所未聞經聞之不疑摩曰佛所說經

聞則信受不以未聞而不與生疑惑四法也聲聞而相違背摩曰佛

摩曰三乘雖異歸宗不殊不以小大而相違背五法也不嫉彼供其致供

之由由於宿行嫉之無益宜應修善以理處心故嫉不生也不高已利什曰若

戒得利養時當自念言彼供養功德非為我也假令有我彼不見為理既無我高竟無主如是思惟則高心自

滅而於其中調伏其心已利二事中自調也伏心調伏心如向說三句合為一事摩曰他種他獲曷

為而嫉已種已得曷為而高於是二中善自調伏六法

也常省已過不訟彼短什曰如一比丘林中坐禪時至須食

持鉢出林路逢惡賊惡賊引弓射之比丘怒他自責不生惡心又拍腹語賊汝應射此我為腹出林故致斯惱

此腹之罪耳省已怨物類如此也不訟彼短不如彼鈍根維那就地紙織求入短也省已過乃至求諸功德通

為一事摩曰省已過則過自消恒以一心求諸訟彼短則短在已七法也

功德是為八摩曰塵垢易增功德難具自非一心專求無以剋成具此八法則行

無瘡疣終生淨土矣維摩詰文殊師利於大眾中

說是法時百千天人皆發阿耨多羅

