



明
誑維摩經 二

三十一

服部文庫
117
385
2



117
385
2

法維摩詰經卷第三

弟子品

後秦釋僧肇選



佛告須菩提

什曰秦言善業解空第一善業所
以造居士乃致失者有以而往亦
有由而失請以喻明之譬善射之人發無遺物雖輕翼
迅逝不能翔其舍猶維摩詰辯惠深入言不失會故五
百應真莫敢闕其門善業自謂智能深入辯足應時故
直造不疑此往之意也然當其入觀則心順法相及其
出定則情隨事轉致失招屈良由此也維摩以善業自
謂深入而垂於平等故此章言切而旨深者也諸聲聞
體非兼備則各有偏能因其偏能謂之第一故五百弟
子皆稱第一也又上四聲聞復有偏德有供養者能與

維摩經卷第三 須菩提四色問也

現世報故獨名四大聲聞餘人無此德故稱第一而不名大也肇曰須菩提秦言善吉弟子中解空第一也

汝行詣維摩詰問疾須菩提白佛言

世尊我不堪任詣彼問疾所以者何

憶念我昔入其舍從乞食生曰須菩提得無諍三昧入中

第一也無諍三昧者解空無致論處為無諍也維摩詰

機辯難當鮮有敢闕其門者而須菩提既有此定又獨

能詣之迹入侍定矣便有侍定之迹而致詰者豈不有為然乎時維摩詰取我鉢盛滿飯

生曰維摩迹在居士有悵惜之嫌若未與食便詰之者物或謂之然矣故先取

鉢盛滿飯而不授之者恐須菩提得鉢便去不盡言論也謂我言唯須

菩提若能於食等者諸法亦等生曰苟侍定而

來者於定為不等矣即以不詰之者明於食亦不等也

不等於食豈等定哉是都無所等也既無所等何有等

定而可諸法等者於食亦等如是行乞乃可取食

生曰更申前語也食事雖麗其

理自妙要當於諸法得等然後可等之矣

肇曰須菩提以長者豪富自恣多懷貪恡不慮無常今雖快意後必貧苦愍其迷惑故多就乞食次入淨名舍其即取鉢盛飯未授之間譏其不等也言萬法同相準一可知若於食等諸法亦等諸法等者於食亦等以此

行乞乃可取食耳。曷為捨貧從富。自生異想乎。生曰。用心如此。乃可恃以取我食也。意云。不爾勿取之也。

若須菩提不斷。嗔怒癡亦不與俱。

日什

得其真性。則有而無。有而無。則無所斷。亦無所。有故。能不斷。而不俱也。肇曰。斷。嗔怒癡。聲聞也。嗔怒癡。俱。凡夫也。大士。觀。淫怒癡。即是涅槃。故不斷。不俱。若。能如是者。乃可取食也。生曰。須菩提。是斷。淫怒癡。入原。其特定。必以斷為不俱。故復就而詰之也。就詰之意。轉使切也。若以斷為不俱者。非唯無有。等定於。嗔怒癡。亦不斷矣。不壞於身而隨一相。什曰。身即一相。不待壞。而隨也。肇曰。萬物齊旨。是非同觀。一相也。然則身即一相。豈待壞身滅體。然後謂之一相乎。身五陰。身也。生曰。斷。嗔怒癡者。則身壞。泥

不滅癡愛等。台疏云。若二妄除。八邪入。八正起。三明入。八脫。以滅。二癡愛。起。前脫。即是。有作。通。淨。善。修。元。作。通。淨。只。觀。一切。平生。即。善。提。相。八。邪。法。即。八。解。脫。十。以。仁。惠。現。非。明。非。暗。雙。遊。明。暗。不。相。妨。礙。顯。出。善。提。

洎也。泥洎。無復。無量。身相。為一相。不壞於身。事似。垂之。故云。隨也。

不滅癡愛起

於明脫

肇曰。聲聞。以。癡。瞋。智。故。癡。滅。而。明。以。愛。繫。心。故。愛。解。而。脫。大士。觀。癡。愛。真相。即是。明。

脫。故。不。滅。癡。愛。而起。明。脫。生曰。身。本。從。癡。愛。而有。故。復。次。言。之。也。不。復。為。癡。所。覆。為。明。也。不。復。為。愛。所。縛。為。脫。也。

以五逆相而得解脫亦不解不縛

肇曰

五逆。真相。即是。解脫。豈。有。縛。解。之。異。耶。五逆。罪。之。尤。者。解脫。道。之。勝。者。若。能。即。五逆。相。而。得。解脫。者。乃。可。取。入。之。食。也。生曰。既。言。於。縛。得。脫。而。五逆。為。縛。之。極。故。復。以。之。為。言。也。斯。則。解。為。不。解。縛。為。不。縛。不見

四諦非不見諦

肇曰。真。見。諦。者。非。如。有。心。之。見。非。如。無。心。之。不。見。也。

非

得果 生日於縛得解是見諦之功復反之也 **非凡**
非不見諦是得果矣故即離之也

夫非離凡夫法 肇曰果諸道果也不見四諦故
非得果非不見諦故非凡夫雖

非凡夫而不離凡夫法此乃平等之道也生日見諦在人故復論之也 **非聖人非**

不聖人 肇曰不離凡夫法非聖人也 **雖成就一**

切法而離諸法相 肇曰不捨惡法而從善則
一切諸法于何不成諸法

雖成而離其相以離其相故則美惡斯成矣生日人必成就於法故復極其勢也 **乃可取**

食 肇曰若能備如上 **若須菩提不見佛不聞**
上說乃可取食

法 肇曰猶誨以平等也夫若能齊是非一好醜者雖
復上同如來不以爲尊下等六師不以爲卑何則

天地一指萬物一觀邪止雖殊其性不二豈有如來獨尊而六師獨卑乎若能同彼六師不見佛不聞法因其

出家隨其所墮而不以為異者乃可取食也此蓋窮理盡性極無方之說也善惡反論而不違其常邪正同辯

而不喪其真斯可謂平等正化莫二之道乎生日此下階使言反而理順也苟體空內明不以言反惑意矣須

菩提見佛聞法者而言不見佛不聞法言正反也若以無佛可見爲不見佛無法可聞爲不聞法則順理矣

彼外道六師富蘭那迦葉 什曰迦葉母姓
也富蘭那字也

其人起邪見謂一切法無所有如虛空不生滅也肇曰姓迦葉字富蘭那其人起邪見謂一切法斷滅性空無

天地一指 莊子齊物天
地一指也萬物一馬也上

君臣父子忠孝之道也

未伽梨拘賒梨子

什曰未伽梨字也拘

賒梨是其母也其人起見云衆生罪垢無因無緣也肇曰未伽梨字也拘賒梨其母名也其人起見謂衆生苦樂不因行得自然耳也

刪闍夜毗羅胝子

什曰刪闍夜字也毗

羅胝母名也其人起見謂要久逕生死彌歷劫數然後自盡苦際也肇曰刪闍夜字也毗羅胝其母名也其人謂道不須求逕生死劫數苦盡自得如轉縷九於高山縷盡自止何假求耶

阿耆多翅

舍欽婆女羅

什曰阿耆多翅舍字也欽婆羅鹿衣也其人起見非因計因著鹿皮衣及披髮

煙熏鼻等以諸苦行為道也肇曰阿耆多字也翅舍欽婆羅鹿弊衣名也其人著弊衣自拔髮五熱灸身以苦

行為道謂令身併受苦後身常樂者也

迦羅鳩馱迦旃延

什曰

外道字也其人應物起見若人問言有耶答言有問言無耶答言無也肇曰姓迦旃延字迦羅鳩馱其人謂諸法亦有相亦無相

居犍陀若提子等

什曰居犍字也陀若提母名也

其人起見謂罪福苦樂盡由前世要當必償今雖行道不能中斷此六師盡起邪見裸形苦行自稱一切智大同而小異耳凡有三種六師合十八部第一自稱一切智第二得五通第三誦四韋陀經上說六師是第一部也肇曰居犍陀其出家物名也如佛法出家名沙門若提母名也其人謂罪福苦樂本自有定因要當必受非行道所能斷也六師佛未出世時皆道王天竺也

是汝之師因其出

家

生日既不見佛聞法受道於邪見之師因其得為邪出家也順在六師之理是悟之所由為師又從以成出

彼師所墮汝亦隨墮乃可取

食

摩曰生隨邪見死隨惡道生日既以師彼彼墮三惡道不得不隨其墮也順在若師六師理為出家者雖三惡道而不乖墮也別本云不見佛乃至隨六師所墮什曰因其見異故誨令等觀也若能不見佛勝於六師從其出家與之為一

若須菩提入諸邪

見不到彼岸

什曰此以下明其未應平等則未出眾累故言入邪見住八難同煩惱具此眾惡非彼眾善下句盡是其所不得也摩曰彼岸實相岸也惑者以邪見為邪彼岸為正故捨此邪見

但小字三力
不壞惡常疑是壞字
一又或師云詳什師
之意本由如幻即空等
現一揭示邪正為一而不
壞異之正以為極
一壞異之天台作似通致
若依此義則壞字可

適彼岸耳邪見彼岸本性不殊曷為捨邪而欣彼岸乎是以入諸邪見不入彼岸者乃可取食也自六師以下至乎不得滅度類生逆談以成大順庶通心君子有以標其玄旨而遺其所是也生日師邪見師則入諸邪見矣到於彼岸本由正見入邪見者則不到也順在解邪見理為入也既入其理即為彼岸無復彼岸之可到

住於八難不得無難

摩曰夫見難為難者必捨難而來無難也若能不以難為難故能住於難不以無難為無難故不得於無難也生日既入邪見便生八難不得無難處也順在已解邪見便得往八難理

同於煩惱離清淨

法摩曰夫能悟惱非惱則雖惱而淨若以淨為淨則雖淨而惱是以同惱而離淨者乃所以常淨也生

之心在

日入邪見在八難生者使無結不起為煩惱所牽不能
得自異之也愈遠清淨法矣順在既住八難理中心與
煩惱理真即之為淨無
汝得無諍三昧 什日無
復淨之不可離也
復淨三昧得之不得并一也

云無諍者則與一切眾生亦得是定
摩曰善
吉之與

眾生無差也
眾生性常自一為善吉獨得而群生不得乎此明性
本不偏也善吉於五百弟子中解空第一常善順法相
無違無諍內既無諍外亦善順群心令無諍訟得此定
名無諍三昧也生曰上詰其恃定不等是言其不得定
也意雖在此而未指斥是以終就其事以貶之焉須菩
提若得此定眾生無有不得之者也順在彼之不得亦

是此得也
則無異矣
其施汝者不名福田
摩曰我受
彼施令彼

獲大福故名福田耳猶大觀之
彼我不異誰為福田者
供養汝者墮二

惡道
摩曰五逆之損供養之益大觀正齊未覺其異
若五逆而可墮供養亦墮也生曰報應影響若

各符契苟施邪見之人則致邪見之報而墮在三惡道
也報以邪見者言無福田也既無福田何有可名哉順
在終獲正見則解無有福田可
為與眾魔共一

手作諸勞侶
摩曰眾魔四魔也共為塵勞之
黨侶也生曰施能造果謂之為業

若於業生邪致受三界報者為勞苦眾生也斯則邪見
與業為侶然後得之三界報矣而此業成勞乃與魔所

作同故云共一手順在既得正
見不異於魔野作勞侶也
汝與眾魔及諸

塵勞等無有異
摩日既為其侶安得有異夫以
無異故能成其異也生日若受

施而使施主得邪見報者是害其惠命為內外魔也順
在今彼獲等則生其惠心必不見與害者殊也

於一切眾生而有怨心
生日害其惠命為
魔者怨之甚者也

順在起彼惠心是親友
之義而不見異於怨也
謗諸佛毀於法
摩日怨
親之心

毀譽之意美惡一致孰云其異
苟曰不異亦何為不同焉
不入眾數終不

得滅度
生日為害之由由乎謗佛毀法斯人則為
不入四眾數矣順在親友之義以毀佛譽

法為體亦不異
汝若如是乃可取食
什日汝
若自知

有過如是之深者乃可取食也摩日犯重罪者不得入
賢聖眾數終不得滅度若能備如上惡乃可取食也何

者夫捨惡從善人之常情耳然則是非逕心猶未免于
累是以等觀者以存善為患故捨善以求宗以捨惡為

累故即惡而反本然則即惡有志累之功捨善有無染
之勲故知同善未為得回惡未為失淨名言意似在此

乎時我世尊聞此世然不識是何言

生日若以語言言之我則不然就意
而取已野不及故意不識是何言
不知以何答

便置鉢欲出其舍
摩日淨名言逆而理順善
吉似未思其言故不識是

何說便捨鉢而欲出也生日進退無據故不知以何答則有屈與向言若爾乃可取食不爾故不取也有屈便應輸鉢故三三三三三三維摩詰言唯須菩提提取鉢勿置之欲出

懼 生日懼無答而置鉢即復著言相矣欲於意云解此滯使得取鉢故先言取鉢勿懼也

何如來所作化人若以是事詰寧有

懼不 肇曰淨名欲令善吉弘平等之道無心以聽羨思斯順而善吉本不思其言迷其所說故復引

喻以明也生日言乃至如所作我言不也維摩化亦不能有心於所詰也

詰言一切諸法如幻化相汝今不應

有所懼也

肇曰若於弟子中解空第一既知化之無心亦知法之如化以此而聽曷為而

懼生日化既無懼諸法如化亦不得生懼也所以者何一切言說

不離是相

肇曰是相即幻相也言說如化聽亦如化以化聽化豈容有懼生日所以言諸

法如幻便應無懼者以諸法化幻言說亦至於智然故也言說苟曰如幻如何以言致懼耶

者不著文字故無所懼何以故文字

性離 肇曰夫文字之作生於惑取法無可取則文相自離塵妄假名智者不著無有

文字是則解脫 肇曰解脫謂無為真解脫也夫各生於不足是則無名故無有

文字是真解脫生曰不復解脫相者則諸法

縛在文字故言解脫也也肇曰名生於法法生於名名既解脫故諸法同解

也生曰向以諸法如幻明無文字文字既解還復悟解在諸法也維摩詰說是法時二百天子得

法眼淨故我不任詰彼問疾

佛告富樓那彌多羅尼子什曰富樓那秦

尼秦言善知識善知識是其母名也其人於法師中第一善說阿毗曇論也肇曰富樓那字也秦言滿彌多羅尼母名也秦言善知識通母名汝行誦維摩詰為字弟子中辨才第一也

問疾富樓那白佛言世尊我不堪任

誦彼問疾所以者何憶念我昔於大

林中在一樹下為諸新學比丘說法

什曰近毗耶離有園林林中有水水名獼猴池園林中有僧房是毗耶離三精舍之一也富樓那於中為新學

說法也時維摩詰來謂我言唯富樓那先

當入定觀此人心然後說法肇曰大乘

上得無尋真心心寂然未嘗不定以心常定故能萬事普照不假推求然後知也小乘心有有限尋又不能常

定凡所觀察在定則見出定不見且聲聞定力深者見
眾生根極八萬劫耳定力淺者身數而巳大士所見見
及無窮此新學比丘根在大乘應聞大
道而為說小法故誨其入定也
無以穢食

置於寶器摩曰穢食充飢小乘法也感無上寶大乘器也當知是比

丘心之所念無以琉璃同彼水精摩曰

當識其心念之根本無汝不能知眾生根源令真偽不辨也

無得發起以小乘法彼自無瘡勾傷

乏也摩曰彼大乘之體自無瘡病無以小乘之刺損傷之也欲行大道莫

示小徑無以大海內於牛跡摩曰大物處曷為迴龍象於兔徑注大海於牛跡乎

無以日光等彼螢火摩曰明昧之殊其喻如此而欲等之者何耶

富樓那此比丘發

大乘心中忘此意摩曰未得無生心皆有退忘也如何以

小乘法而教導之我觀小乘智惠微

淺猶如盲人不能分別一切眾生根

之利鈍時維摩詰即入三昧令此比

丘自識宿命曾於五百佛所殖眾德

本迴向阿耨多羅三藐三菩提摩日淨名將開

其宿心成其本意故以定力令諸比丘暫識宿命自知曾於五百佛所殖眾德本曾以迴向功德向無上道此

其本也即時豁然還得本心於是諸比丘

稽首禮維摩詰足時維摩詰因為說

法於阿耨多羅三藐三菩提不復退

轉我念聲聞不觀人根不應說法是

故不任詣彼問疾

佛告摩訶迦旃延什曰南天竺婆羅門姓也善解契經者也摩日迦旃

延南天竺婆羅門姓也即以本姓為名弟子中解義第一也汝行詣維摩詰

問疾迦旃延白佛言世尊我不堪任

詣彼問疾所以者何憶念昔者佛為

諸比丘略說法要什曰法要謂一切法略說有二種有為無為也迦旃

延於後演有為則四非常無為則寂滅義也摩日如來常略說有為法無常若空無我無為法寂滅不動此二

言一切法盡故言略生日為悟所津若出之由戶焉

我即於後敷演

其義謂無常義苦義空義無我義寂

滅義

摩曰如來言說未嘗有心故其所說法未嘗有相迦旃延不諭玄旨故於入室之後皆以相說

也何則如來去常故說無常非謂是無常去樂故言苦非謂是苦去實故言空非謂是空去我故言無我非謂是無我去相故言寂滅非謂是寂滅此五者可謂無言之教無相之談而迦旃延造極不同聽隨心異聞無常則取其流動至聞寂滅亦取其滅相此言同旨異迦旃延所以致惑也生日迦旃延是分別佛語中第一也佛既畧說於前迦旃延乃敷迷於後時維摩詰來謂也存音而不在辭故曰演其義也

我言唯迦旃延無以生滅心行說實

相法

什曰若無生滅則無行處無行處乃至實相也因其以生滅為實故譏言無以生滅說實相法

通非下五句也摩曰心者何也感相所生行者何也造用之名夫有形必有影有相必有影無形故無影無相故無心然則心隨事轉行因用起見法生滅故心有生滅悟法無生則心無生滅迦旃延聞無常義謂法有生滅之相法有生滅之相故影響其心同生滅也夫實相幽深妙絕常境非有心之所知非辯者之能言如何以生滅心行而欲說乎生日佛既稱迦旃延為善分別義豈應有謬哉於封其言者論之故有關耳夫佛與迦旃延所明是同至於不達取之亦不得不一異而佛無致譏之義迦旃延有受詰之事其故何耶佛以窮理為主言必

迦旃延

在通迦旃未能造極容有乖旨故可寄之以貶諸闕焉
無常者變至滅也苦者失所愛也空者非已有也無我
者莫主之也寂滅者無此四也然則四為可惡之法無
之是可樂理也原夫五本為言以表理之實也而謂盡
於生滅之境者心所行取諸比丘行心
所行故不解脫超悟其旨然後是也
迦旃延諸

法畢竟不生不滅是無常義什曰凡說空則先說

無常無常則空之初門初門則謂之無常畢竟則謂之
空旨趣雖同而以精麁為淺深者也何以言之說無常
則云念念不住不住則以有繫住雖去其久住而未明
無住是鹿無常耳未造其極也今此一念若令繫住則
後亦應住若今住後住則始終無變始終無變據事則
不然以往時不住所以之滅住即不住乃真無常也本

以往為有今無住則無有無有則畢竟空畢竟空即無
常之妙旨也故曰畢竟空是無常義迦旃延未盡而謂
之極者故自招妄計之譏也肇曰此辯如來略說之本
意也小乘觀法生滅為無常義大乘以不生不滅為無
常義無常名同而幽致超絕其道虛微固非常情之所
測妙得其旨者淨名其人也生曰夫言無常者據事滅
驗之也終苟有滅始無然乎始若果然則生非定矣生
不定生滅孰定哉生滅既已不定真體復何所在推無
在之為理是諸法之實也實以不生不滅為義豈非無
常之所有耶然則無常雖明常之為無亦所以表無無
常也畢竟者不
得不然也
五受陰洞達空無所起是

苦義什曰無常壞法所以苦也若無常麁則壞之亦麁壞之亦麁則非苦之極也今妙無常則

無法不壞無法不壞則法不可壞苦之甚也法不可得
空之至也自無而觀則不壞不苦自有而之散苦義所
以生也肇曰有漏五陰愛染生死名受陰也小乘以受
陰起則衆苦生為苦義大乘通達受陰內外常空本自
無起誰生苦者此真苦義也生日夫苦之為事會所成
也會所成者豈得有哉是以言五受陰空是苦義也五
受陰苦之宗也無常推生及滅事不在一又通在有漏
無漏故言諸法苦即體是無義起於內又得無漏者不
以失受致苦故唯受陰而已也洞達者無常以據終
驗之云畢竟耳苦以空為其體故洞達也無所起者無
常明無本之變理在於生苦言諸法究竟無所
假會之法所以配起也

有是空義

什曰本言空欲以遣有非有去而存空
若有去存空非空之謂也二法俱盡乃

諸法究竟無所

空義也肇曰小乘觀法緣起內無真主為空義雖能觀
空而於空未能都泯故不究竟大乘在有不在空不
空理無不極所以究竟空義也生日惑者皆以諸法為
我之有也理既為苦則事不從已已苟不從則非我所
保保之非我彼必非有也有是有矣而曰非有無則無
也豈可有哉此為無有無無究竟都盡乃所以是空之
義也

於我無我而不二

是無我義 什曰若
有無我猶未免於我也何以知之凡言我即主也經云
有二十二根二十二根亦即二十二主也雖云無真宰
而有所用之主是猶廢主而立主也故於我無我而不
二乃無我取肇曰小乘以封我為累故尊於無我無我
既尊則於我為二大乘是非齊旨一者不殊為無我義
也生日理既不從我為空豈有我能制之哉則無我矣

無我本無生死中我非
不有佛性我也

法本不然今則無滅

是寂滅義

什曰明混沮義也由生死然盡故有滅
生死即不然無混沮滅混沮滅真寂滅

也肇曰小乘以三界熾然故滅之以求無為夫熾然既
形故滅名以生大乘觀法本自不然今何所滅不然不
滅乃真寂滅也生日法既無常苦空悟之則亦盡混沮
混沮者不復然也不然者事之靖也夫終得寂滅者以
其本無實然然既
不實滅獨實年 說是法時彼諸比丘心

得解脫故我不任誚彼問疾

佛告阿那律

什曰天眼第一也肇曰阿那律秦
言如意刹利種也弟子中天眼第一

汝行詣維摩詰問疾阿那律白佛言
世尊我不堪任誚彼問疾所以者何
憶念我昔於一處經行時有梵王名
曰嚴淨與萬梵俱放淨光明來詣我
所瞽首作禮問我言幾何阿那律天
眼可見
肇曰梵王問阿那律天
眼第一故問所見遠近我即答言仁
者吾見此釋迦牟尼佛土三千大千

世界如觀掌中菴摩勒果

肇曰菴摩勒果形似檳榔食之

除風冷時手執此果故即以爲喻也

時維摩詰來謂我言唯

阿那律天眼所見爲作相耶無作相

耶

什曰色無定相若見色有遠近精麁即是爲色爲色則是邪惑顛倒之眼故同於外道若不爲色作

相色則無爲無爲則不應見有遠近而言遠見三千則

進退無可故失會於梵天受屈於二難也肇曰三界報

身六情諸根從結業起名爲有作相也法身出三界六

情諸根不由結業生名爲無作相夫以有作故有所不

作以法身無作故無所不也假使作相則與外道互通

等

肇曰外道修俗禪得五通然不能出凡夫見聞之境此有作相也欲等之哉

若無

作相即是無爲不應有見

肇曰若無作相即是法身無爲

之相豈容見聞

世尊我時默然

肇曰欲言作相則同彼外道欲

言無作則違前見

彼諸梵聞其言得未曾

有即爲作禮而問曰世孰有真天眼

者

什曰以阿那律天眼爲色作相非真天眼若不作相則是真眼未知誰有故問言孰耶肇曰諸梵謂

天眼正以徹視遠見爲理而淨名致詰殊違本塗疑有真異故致斯問

維摩詰言

有佛世尊得真天眼常在三昧悉見

諸佛國不以二相什曰言不為色作精麤二相也摩曰真天眼謂如來

法身無相之目也幽燭微形巨細兼觀萬色彌廣有若

目前未嘗不見而未嘗有見故無眼色之二相也二乘

在定則見出定不見如來未嘗不定未嘗不見故常在三昧也於是嚴淨梵王

及其眷屬五百梵天皆發阿耨多羅

三藐三菩提心禮維摩詰足已忽然

不現摩曰其所發明成立若此故我不任詣彼問疾佛

告優波離什曰長夜擗願世世常作持律故於今持律第一也摩曰優波離秦言上首弟子中持律第一汝行詣維摩詰問疾優波離白

佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以

者何憶念昔者有二比丘犯律行以

為耻生日犯律者必有懼罪之惑也原其為懷非唯畏苦困已交耻所為也不敢

問佛什曰以佛尊重慙愧深故亦於眾中大恐怖故復次將以如來明見法相決定我罪陷於無淺

則求出清眾望絕真路也生日既違聖來問我言

禁加所為愚鄙故不敢以片問佛也

有二比丘天台淨名凡云
時二比丘共居一園若一人
他行一人露臥或婦女
采薪薪盜行不淨
伴比丘末見而逐之
其人避走墮坑而死
於者疑犯下婦逐者
疑犯下殺不敢問
佛末白波離

唯優波離我等犯律誠以為耻不敢

問佛願解疑悔得免斯咎肇曰愧其所犯不敢問佛以優

波離持律第一故從問也疑其所犯不知輕重悔其既往廢亂道行故請持律解免斯咎也生日違禁誠重能

改為貴是以許有改法也優波離解律第一故以問焉疑者恐罪及已而猶有不至之異也悔者既已懼之必

自悔可為也我即為其如法解說肇曰如法謂依戒律決其罪之輕重

示其悔時維摩詰來謂我言唯優波離

無重增此二比丘罪生日未知罪相猶封以致懼既明所屬而改之

法重封懼之情愈致深也深乎惑者罪彌重矣當直除滅勿擾其心

什曰犯律之人心常戰懼若定其罪相復加以切之則可謂心擾而罪增也若聞實相則心玄無寄罪累自消

故言當直除滅也肇曰二比丘既犯律行疑悔情深方重結其罪則封累彌厚封累既厚則罪垢彌增當直說

法空令悟罪不實悟罪不實則封累情除封累情除則罪垢斯滅矣曷為不察其根為之決罪擾亂其心重增

累乎生日除罪用術於理既迂又應病則是其方棄之更增其病矣所以者何彼

罪性不在內不在外不在中間肇曰覆

直除之意也夫罪累之生因緣所成求其實性不在三處如殺因彼我彼我即內外也自我即非殺自彼亦非

殺彼我既非豈在中間衆緣所成尋之悉塵也生日封
惑本出入耳彼罪豈當有哉苟能體之不復自縛於罪
也既不復縛罪便是出其境矣已出罪境者罪能得之
乎不在內者不在我心也若在我心者不應待外也不
在外者不在彼事也若在彼事者不應罪我也不
存中間者合我之與事也罪為一矣豈得兩在哉

如佛所說心垢故衆生垢心淨故衆生

淨什曰以罪為罪則心自然生垢心自然生垢則垢

能累之垢能累之則是罪垢衆生不以罪為罪此
即淨心心淨則是淨衆生也生日引佛語為證也心垢
者封惑之情也衆生垢者心既有垢罪必及之也若能
無封則為淨矣其心
既淨其罪亦除也心亦不在內不在外不

在中間

生日罪雖由心垢而致悟之必得除也向
已明罪不在內外中間故言心亦不在三

處如其心然罪垢亦然

肇曰尋知其本也
夫執本以知其末

守母以見其子佛言衆生垢淨皆由心起求
心之本不在三處心既不在罪垢可知也

諸法亦

然不出於如

肇曰萬法云云皆由心起豈獨垢
淨之然哉故諸法亦然不離於如

如謂如本相也生日心既不在三處罪垢亦然也
反覆皆不得異諸法豈容有殊耶則無不如也

如

優波離以心相得解脫時寧有垢不

什曰心相謂羅漢亦觀衆生心實相得解脫也今問其
成道時第九解脫道中觀實相時寧見此中有垢不生

日以優波離驗之也心相者無內外中間也得解脫者不復縛在心也以心相得解脫者無垢可見

我言不也肇曰得解脫時謂其初成阿羅漢第九心類明察心故維摩詰言一切眾生心相先定其言也

無垢亦復如是肇曰群生心相如心解相生曰

唯優波離妄想是垢無妄想是與不見

淨什曰罪本無相而橫為生相是為妄想妄想自生垢耳非理之咎也肇曰優波離分別罪相欲以除

在於是生曰垢實無也在妄想中是垢耳若無妄想垢

顛倒是垢思益注云善男子凡夫從顛倒起妄想分別生貪嗔痴耳賢法中善知顛倒實性故无妄想分別云

即淨也妄想者顛倒是垢生曰見正轉也見轉於妄分別之想也

無顛倒是淨肇曰無罪而取我是垢生曰

取我相者不能廢已從理也既取我相見便轉也不取我是淨肇曰見

優波離一切法生滅不住什曰此已

如幻如電諸法不以不可得也生曰諸法皆

相待乃至一念不住什曰前心不待後心生

無相常淨義也諸法如電新新不停一起一滅不相待也彈指頃有六十念過諸法乃無一念頃住况欲久停

彈指頃安般守意經序云彈指之間心凡百六十轉一日一夕十二億念又并所胎經云彈指頃有二十二億百千念成於形皆皆有識位感神入微塵識中皆令得度云云智論八十三云彈指頃六十念云云生滅又十五云彈指頃有六十時今依此等又漢海俱舍云如壯士彈指頃經二十四五利那又仁王云

無住則如幻如幻則不實不實則為空空則諸法皆

常淨然則物物斯淨何有罪累於我哉

妄見什曰皆由妄見如夢如炎如水中月

如鏡中像以妄想生肇曰上明外法不往此

內外為異耳夫以見妄故所見不實所見不實則實存

于所見之外實存于所見之外則所見不能見見所不

能見故無相常淨也上二喻取其速滅此四喻取其妄想

其速滅此四喻取其妄想其知此者是名

奉律什曰奉律梵本云毗尼毗尼素言善治謂自治

犯律之嬉怒癡亦能治衆生惡也生曰作如此知無復

答也其知此者是名善解肇曰若能知法

知優波離謬教意也生曰善解律為理也於是

二比丘言上智哉是優波離所不及

持律之上而不能說肇曰二比丘悟罪常淨

我答言自捨如來未有戲聞及菩薩

能制其樂說之辯肇曰內有樂說智生則說

下起乃是補處之其智慧明達為若此也

肇曰其明達若時二比丘疑悔即除什曰有

此吾豈能及罪則憂

怖自生罪無則發阿耨多羅三藐三菩提

疑悔自滅也

心作是願言令一切衆生皆得是辯故我不任詣彼問疾

佛告羅睺羅

什曰阿脩羅食月時名羅睺羅羅睺羅年處母胎所覆鄣故因以為名明聲聞法中密行第一菩薩出家之日諸相師言若今夜不出家明日七寶自至為轉輪聖王王四天下王即於其夜更增枝樂以悅其心於時菩薩欲心內發羅睺羅即時慶胎耶輸胎羅其夜有身於時淨居諸夫相與悲而言曰菩薩為欲取纏迷於女色衆生可愍誰當度者即時變諸伎女皆如

死人甚可怖畏令菩薩心厭即勸出家車匿牽馬四天王接足踰城而去到菩提樹下思惟苦行六年已夜成佛時羅睺羅乃生已佛乳母問言悉達出家於是六年汝今何從有身若六年懷妊世所未聞諸釋闍之相與議言此是不祥毀辱釋門必是私竊欲依法殺之耶輸日願見大王爾乃就死王於是瞞慢與語具以事詰問其所由耶輸如實自陳我非私竊是太子之胤耳自太子出家我常愁毒寢卧冷地故此兒不時成就耳語王言自看此兒顏貌色相為是孫子不王即抱而觀之見其色相與太子相似王乃流淚而言曰真是吾孫子也佛欲證明化作梵志來入王宮見兒問言汝名何等答言我名羅睺羅梵志讚言善哉汝以業因緣故慶胎六年所覆鄣故應名此也王問何業因緣答曰我知業因緣不知何業佛後還國羅睺羅見佛身相莊嚴敬心內

發願欲出家其母語言此人出家得成聖道非汝分何用出家羅睺羅言若令一人得道我要當得使入剃髮髮已垂盡唯有頂上少許復言若髮都盡則與死人無異決定汝心無從後悔答言國位寶珍無量妙樂我能棄之况惜少髮耶道心堅固遂棄國出家以舍利弗為和尚羅睺羅因緣及出家事以聲聞法略說也摩羅羅睺羅秦言覆郭六年為母胎所郭因以為名弟子中密行第一

汝行詣維摩

詰問疾羅睺羅白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念昔時毗耶離諸長者子來詣我所稽首作禮

問我言唯羅睺羅汝佛之子

生曰言其兼聖之基

捨轉輪王位

什曰轉輪王亦有不入胎者如頂生王是也昔轉輪王頂上生瘡王

患其痒痛婆羅門欲以刀破之王時怒曰云何以刀著大王頂上耶更有婆羅門以藥塗之至七日頭瘡乃壞視瘡中見有小兒威相端正取而養之後遂為王因從頂生故名頂生王或有從有臂手足等生此皆從男女生也佛若不出家則大轉輪王四天下羅睺羅不出家王一閻浮提地十由旬鬼神空中十由旬鬼神皆屬羅睺羅為其給使羅睺羅共會其育有四一不見人根應非其藥二出家功德無量而說之以限三即是實相而以相說之四出家法本為實相及涅槃出家即是二法方便今雖主得已有其相羅睺羅雖說出家之美

而不說其終之相故違理喪真受屈當時也二人雖俱
說出家功德而羅睺羅以四失乖宗維摩以四得應會
其得失相反差別若此也生曰
羅云有轉輪王相王闍浮提也
出家為道生曰意
捨此而云不應

出家者有何等利什曰長者子見
其出家者有何等利其毀形棄衣持

鉢救命徒見其所棄之利而未見其所得自外而觀可
慙之甚戀昔悲今真其有利故問其利也肇曰佛不出

家應為金輪王王四天下羅睺羅不出家應為鐵輪王
王一天下以其所捨不輕所期必重故問其利也生曰

然捨而出家故當必有勝事耳竟有何等利於此耶
我即如法為說出

家功德之利肇曰不善知其根為說有為功德
利也生曰世榮雖樂難可久保出

家之理長樂無為豈可同年語其優劣
時維摩詰來謂我言

唯羅睺羅不應說出家功德之利生

諸長者子本以貪樂存榮為懷聞之更移其著所以

則乖出家利矣於彼為不應故言爾也

者何無利無功德是為出家肇曰夫出
家之意妙

存無為無為之道豈容有功德利乎生有為法者

曰正以無利無功德為出家理也生曰貪樂是無
夫出家

可說有利有功德窮法為有為也
者為無為法無為法中無利無功德

什曰無漏道品一切法及律儀皆名出家法出家法皆名無利也若世俗法則受生死不絕報利愈積若出家法於今雖有終期則無何以言之本欲假事以息事因有以之無將出於功德之域入於無利之境無利之境即涅槃也今就有利而言無利是因中說果也摩曰夫有無為之果必有無為之因因果同相自然之道也出家者為無為即無為之因也無為無利無功德當知出家亦然矣生曰無為是表理之法故無實功德利也

羅睺羅出家者無彼無此亦無中間

什曰此即因中明涅槃相也摩曰偽出家者惡此生死尊彼涅槃故有中間三處之異真出家者遣萬累亡彼此豈有是非三處之殊哉生曰彼者出家也此者我也中間者此二法也功德之利出於此三三既為無何有

功德離六十二見什曰無利故離見也處於涅槃什曰

出家法名為處言是向涅槃處也摩曰既無彼此則離眾邪見同涅槃也上直明出家之義自此下明出家之事雖云其事然是無事事何則出家者以去累為志無為為心以心無為故所造眾德皆無為也

者所受什曰一切賢聖大人悉讚聖所行處

什曰眾聖履之而通也摩曰賢智聞之而從眾聖履之而通可謂真出家之道乎降伏眾魔摩曰眾魔四魔也正道既夷邪徑自塞經曰一人出家魔宮皆動度五道什曰凡夫能出四趣不能出於天道出家求滅則五道斯越物我通度也摩曰五道非無為之路也淨五眼

肇曰淨五眼，如放光說也。得五力，立五根，不惱於彼。

什曰在家雖行善，然有父母妻子眷屬之累，若物來侵，害必還加報，是故在家是惱，彼因緣出家無此眾累，則

惱因自息，故言不惱彼也。肇曰道，離眾雜惡。日，什

超事外，與物無逆，何惱之有耶。凡以雜心而興福業，皆名雜惡也。出家修善，則滅除妄

想，又為涅槃故，離眾雜惡也。肇曰俗善雖善，猶雜不善，道法真淨，故純

善不雜也。推諸外道，諸惡自消，猶如日出，眾

真自滅也。肇曰日月不期去闇，而闇自除，出家不期推外道，而外道自消也。超越假名，

什曰緣會無實，但假空名耳。若得其真相，即於假不迷，故名超越也。肇曰萬事萬名，虛假以生，道在真悟，故超

越假名。出淤泥，什曰在家沒欲泥，出家沒見

名。無繫著，混今明真，出家故惣言出也。無繫著，

什曰若有肝繫，亦未為出家，一切不著，是真出家也。肇

曰出生死愛見之淤泥，無出家愛道之繫著也。無我所，

什曰於我所法中，一切捨離，故言無所。無所，

無也。肇曰出家之道，本乎無為。受，什曰受義言取，取有四種，在家人有愛取，出家人

有戒取，見取，愛取，真出家者無此四受，亦於一切法無所受也。肇曰無四受，

也。欲受我受戒受見受。無擾亂，什曰凡心有所

名擾亂，出家無。內懷喜，什曰喜有二種，一者有現

事，一切求離也。得涅槃，心常安悅，既具二喜，又無想著，乃真喜也。肇曰

夫擾亂出于多求憂苦，生乎不足，出家寡欲，擾亂斯無。

道法內充故懷

護彼意

什曰謂能獎順衆生不乖逆其心也

隨禪

定

什曰出家凡有三法一持戒二禪定三智慧持戒能折伏煩惱令其勢微禪定能遮如石山斷流智

惠能滅畢竟無餘今持戒清淨則結薄心靜與禪相順故言隨也

離衆過

諸長者子應聞出家無爲之道而示以有爲功德之利

是由不隨禪以觀其根不審法以將其意衆過之生其

在此乎故因明

若能如是是莫出家

摩曰若能不違

出家以誠之也

上說乃應出家之道出家之道非存利之所能也

於是維摩詰語諸

長者子汝等於正法中宜共出家

無利之利乃真利也故勸之耳

所以者何佛世難值

什曰佛常在世

於罪者爲難耳摩曰淨名知其不得出家而勸之者欲發其無上道心耳

諸長者子

言居士我聞佛言父母不聽不得出

家

什曰長者子不得出家而重出家之美所以深其慙耳摩曰非不欲出家不欲違親耳

維摩詰言然汝等便發阿耨多羅三

藐三菩提心是即出家

什曰若發無上道心超三界形雖

有繫乃真出家

是即具足

什曰雖爲白衣能發無上心者便爲出家具足戒行矣生日出

家本欲離惡行道若在家而能發
意即是足矣亦為具足其道者也

爾時三十二

長者子皆發阿耨多羅三藐三菩提

心生日諸長者子既以有闕棄出家事
而聞在家有出家之理欣然從之

故我不任

詣彼問疾

佛告阿難

什曰秦言歡喜也問曰阿難持佛法藏
即其所聞足知無病今云何不達答曰

真實及方便悉是佛語故二說皆信又云阿難亦共為
方便也肇曰阿難秦言歡喜弟子中惣持第一

汝行詣維摩詰問疾阿難白佛言世

尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶

念昔時世尊身小有疾當用牛乳生日

佛而有疾現去物不遠使得有企仰之情
也而用牛乳者有徧應從此化故也

我即持

鉢詣大婆羅門家門下立

生日未便乞乳
有待然乎

時維摩詰來謂我言唯阿難何為晨

朝持鉢住此

生日晨非乞食時
必有以也

我言居士

世尊身小有疾當用牛乳故來至此

生以維摩詰言止止阿難莫作是語

事對也 摩曰至人舉動豈虛也哉如來現疾之所度淨名致阿

之取益皆別載他經生日於不達者為不應也

如來身者金剛之體什曰小乘人骨金剛肉非金剛也大乘中內外

金剛一切實滿有大勢力無病處故生日如來身無可損若金剛也 諸惡已斷眾

善普會當有何疾當有何惱摩曰夫痛患之生行

業所為耳如來善無不積惡無不消體若金剛何患之 有生日且略示其無病理也言都無致病之本而有樂

因普會自應有默往阿難摩曰默然而往 勿謗如來

何疾耶

摩曰如來無疾言疾則謗生日苟云是實為謗

佛也以此言之無乞乳理故令還去焉

異人聞此麁言生日病為常近廉之極 無令

大威德諸夫什曰謂五淨居天上別有清淨諸天名世間頂悉十住菩薩所生也

若聞此言則知阿難不達方便而生劣想故誠及他

言無令得聞恐此似當時所宜非高具言也

方淨土諸來菩薩得聞斯語生日彼推 已無疾必

達佛矣而此言實病不亦晒斯語之不得乎 阿難轉輪聖王以少

福故尚得無病什曰有羅漢名薄拘羅往昔為賣藥師語夏安居僧言若有須

藥就我取之衆竟無所須唯一比丘小病受一訶梨勒
果因是九十劫生天人中受無量快樂但聞病名而身
無微患於此生年已九十亦未曾有病况佛積善無量
疾何由生問曰善惡相對報應宜同五逆重罪一劫受
苦云何一果之善受福無量耶答曰罪事重而力微善
事輕而勢強譬有惡蛇將取人食先吐毒沫在地人踐
其上即時昏熟不能起去然後以氣吸之三寶中作功
德亦復如是初作功德時其事雖微真益已深然後方
便引入佛道究竟
豈況如來無量福會普

勝者哉肇曰轉輪聖王隨命脩短終身無病生日
以事推之使人悟也轉輪聖王乃不及欲
界諸天但以人中少福尚得無病
行矣阿難勿
豈況如來普勝三界而有疾哉

使我等受斯耻也

生日推事既爾必應還去也苟執不去非徒佛有斯

謗我等亦受其耻也

外道梵志若聞此語當作是

念何名為師自疾不能救而能救諸

疾人

生日師不可師之人便應受此耻辱矣

可密速去勿使

人聞

肇曰正士聞則謂汝不達邪士聞則謂佛實有疾何名為法之良醫身疾不能救而欲救人心

疾乎生日急且還去也

當知阿難諸如來身即是

法身

什曰法身有三種一法化生身金剛身是也二五分法身三諸法實相和合為佛故實相亦名

法身也。非思欲身。什曰非肉身即法化身也非三界之形故過於三界雖有生滅而無

老病衆惱下事之患故名無漏無漏則體絕衆爲故名無爲形超五道非物之數故曰無數也肇曰三界有待之形名思欲身也法身之義已記之善權生日以向來語當知必如下說也思欲是妄想之懷致病本也如來身從實理中來起不由

佛爲世尊過於三界

彼應有何病耶。生日既以思欲爲原便不出三界三界是病之境也佛爲悟理之體超越其域應有何病耶言佛爲世尊者以明過於世間也。佛身無漏諸漏已盡。肇曰夫法身要累不餘染心想不餘議故曰諸漏已盡過於三界三界之內皆有漏也生日雖出三界容是最後邊身猶是漏

法漏法豈得無病哉佛既過之無復斯漏何病之有耶。佛身無爲不隨諸數。肇曰法身無爲而無不爲無不爲故現身有病爲是起滅法雖非四大猶爲患也佛既以無漏爲體又非有爲何病之有哉爲則有數也。如此之

身當有何疾。時我世尊實懷慙愧得無近佛而謬聽耶。肇曰受使若此懷愧或謂謬聽也生日近佛而謬聽以應慙也謬必致罪不得不懼也得無之言誠是從容之辭而意在必謬也。即聞空中聲曰阿難如居士言但

也。即聞空中聲曰阿難如居士言但

大劫中八命并八俱舍
三成住壞空各中精
成八十劫以八十成
大劫量
小劫更釋迦出世在
才九小劫中減劫弥
勒出世在第十小劫

為佛出五濁惡世

多由泓名為劫大劫如賢劫比也大劫中有小劫多諸
惡事惣名劫濁善人既盡淳惡衆生衆生濁也除邪見
已諸煩惱如三毒等增上重者不以道理能斷聖道必
入惡趣如是結使煩惱濁也除四見已唯取邪見謗無
因果罪福及聖道涅槃是名見濁也大劫初時人壽無
量爾時佛未出世後受命漸短人壽六萬歲爾時拘留
孫佛出世乃至百二十歲時釋迦牟尼佛出現于世自
後漸短乃至人壽三歲百二歲已下盡名命濁也彌
勒生時小劫更行乞等是貪法也現行斯法什曰梵本云貪法現病
始人壽更長也度脫衆生生曰解河難意使得取乳也實如維摩
詰語但佛應五濁惡世自應爾

行矣阿難取乳勿慙

摩曰以其愧感故空聲
止之如居士言何有無
漏之體嬰世之患但為度五濁群生故現斯疾耳取乳
勿慙也五濁者劫濁衆生濁煩惱濁見濁命濁生曰慙
跡應在必行矣故令取乳勿慙也世尊維摩詰智惠辯才

為若此也是故不任詣彼問疾如是
五百大弟子各各向佛說其本緣稱
述維摩詰所言皆曰不任詣彼問疾

注維摩詰經卷第三

志維摩詰經卷第三

此經摩訶迦維摩詰經卷第三... 正百六十六各各向佛... 為法地此其好... 此尊妙法... 此經摩訶迦維摩詰經卷第三... 此經摩訶迦維摩詰經卷第三...

注維摩詰經卷第四

菩薩品

後秦釋僧肇選

於是佛告彌勒菩薩

什曰彌勒既紹尊位 又當於此土而成佛

衆情所宗故先命之彌勒維摩大小之量未可定也或云維摩雖大或有以而不成佛或云彌勒雖大將有為而故辭行或此是分身彌勒非其正體以此三緣故有致屈之迹也彌勒不堪便應超命文殊而兼命餘人者將以一雖不堪衆不可抑故推衆求能廣命之也亦欲令各稱所聞以盡維摩之美也肇曰彌勒南天竺婆羅門姓出此姓即汝行詣維摩詰問疾
肇曰五百弟子以為名焉

皆已不任故復命菩薩者將備顯淨名難轉德也生日
彌勒者婆羅門姓也雖生兜率為諸天師猶以本姓稱
焉以其親兼佛弟子使彌勒白佛言世尊我
亦且在衆菩薩先也

不堪任詣彼問疾所以者何憶念我

昔為兜率天王及其眷屬什曰是人中說法也此天以彌

勒將上為天師豫懷宗敬故常來聽法也說不退轉地之行日什

即無生法忍也維摩詰不先遣忍心而先遣受記者良
由諸天見彌勒受記故有補處之尊遂係心成得希想
受記故先明無受記受記必由心生故身生以求記生
壞則記亡故推世以去生也肇曰下呵云實無發心亦

無退者以此而推似存不退之行以勸發無上之心也
雖曰勝期猶未免乎累教迹不泯故致斯呵然經云補
處大士心無不一智無不周應物而動何關之有是由
得失同懷脩短迭應利彼而動無計諸已故彌勒假有
以啓始淨名居宗以濟終互為師匠器彼淳朴雖復迹
同儒墨致教不一然相成之美實存其中矣生日體如
之行不復退轉也彌勒躬有此行而現得時維摩
受記今說之者將以引之使見利樂法

詰來謂我言彌勒世尊授仁者記下

生當得阿耨多羅三藐三菩提生日阿

耨多羅三藐三菩提者無上也三藐三者正徧也菩提者彼語有之此無名
也實則體極居終智惠也然有三品聲聞也辟支佛也

佛也二乘各於其道為菩提耳非所謂菩提也唯佛菩提為無上正徧菩提也一生者無復無量生餘生也有兩句為用何生得受記乎生曰彌勒向說行意以受記引

之耳不為說受記也而彼生著情便貪記以有行斯則復是見菩提可得也是以維摩詰即推彌勒受記為無以呵其說行之意遣彼著也然後乃更釋其見菩提心焉夫受記者要以四事合成一推之皆無也四事者一以人受記為主二以體如為本三無無量生四在一生中得佛交在一生中而以之受記要應先推一生也一生者舉八萬歲生唯一念現在餘皆過去未來也故言為用何生得受彌勒記乎

過去耶 肇曰發無上心修不退行受記成道彌勒致教之本意也今將

未來耶 現在耶

明平等大道以無行為因無上正覺以無得為果故先質彌勒明無記無得然後大濟群生一万物之致以弘菩提莫二之道也天有生則有記無生則無記故推作三世以何生而得記乎

若過去生 過去生已滅 肇曰別推三世明無生也過去生已滅已滅法不可謂之生也生曰

若未來生 未來生未至 肇曰未來生未至則無法無法

若現在生 現在生無住 肇曰

現法流連不住以何為生耶若生滅一時則二相俱壞若生滅異時則生時無滅生時無滅則法無三相法無三相則非有為也若盡有三相則有無窮之咎此無生之說亦備之諸論矣三世既無生於何而得記乎生曰

覺神

生時已去未始暫停豈
可得於中成佛耶
如佛所說比丘汝今

即時亦生亦老亦滅
肇曰證無住義也新新
生滅交臂已謝豈待白

首然後為變乎生日引佛語證
不住也即時者不待變也
若以無生得受

記者無生即是正位
什曰實相常定故名正
位向以因緣明生非真

實故無受記今明生既非真則無
生無生則常定常定中無受記也
於正位中亦

無受記亦無得阿耨多羅三藐三菩

提
生日次推無無量生也夫無無量生者體生是無
故得之矣苟體生是無而無量生者無無量生復

何有哉斯乃為正位者也正位者不與邪別也然則既
以無無量生為正位者無有受記理自明也以得菩提
故有受記復云無得菩提耳前推生直推其體今推無
無量生以正位推之者生本根於癡愛是有者之所惑
故宜於外推其體也無無量生原在悟理是得
者之所達自應以正位於內明之也
云何

彌勒受一生記乎
肇曰上推有生無記此推
無生亦無記也無生即七

住無相真正法位也此位為理無記無成
彌勒於何受一生記乎生日并贊之也
為從如

生得受記耶為從如滅得受記耶
肇曰

如雖無生滅而生滅不異如然記劫起于生滅冥會由
于即真故假如之生滅以明記劫之不殊也生日復次

推體如也如生者體如之時我本無如如今始出為生也如滅者如是始悟中名義盡菩薩最後心為滅也夫為得佛之因既在於始又在其終故言為從如生滅得受記耶別本云從如起滅什曰此亦因其所存而遣之也夫受記要由得如本未得而今得似若有起如起則累滅亦似有物於如中滅故先問其起滅以明無起滅一切人皆如以下更明若以如生得受記者如理無二無受記也

如無有生若以如滅得受記者如無

有滅肇曰如非不生滅非有生滅非不生滅故假以言記非有生滅以知無記生曰如是悟理之法

故即以明之也理既已如豈復有如之生滅哉苟無生滅與夫未體者不容有異何得獨以為無上道之因耶

若非因者不得一切眾生皆如也一切法

亦如也眾聖賢亦如也至於彌勒亦

如也肇曰萬品雖殊未有不如如者將齊是非一愚智以成無記無得義也生曰復次推人受記也

受記誠非為悟之法已有體如在目前故復取其若彌勒所體貼之以事事既皆如然後推焉

勒得受記者一切眾生亦應受記所

以者何夫如者不二不異肇曰凡聖一如豈有得失之殊

哉生曰夫如者無得與不得異也既無得與不得異而彌勒得者是假以不得為得也若彌勒以不得為得者

一切眾生不得便應亦是此得之理矣然則言眾生亦應受記者以明無彌勒實受記也二者直一事也異者二相殊也其事既二然後相與為異故先言不二後言不異也已取如事在上是以釋但舉如義也

若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者

一切眾生皆亦應得所以者何一切

眾生即菩提相肇曰無相之相是菩提相也生曰菩提既是無相理極之惠言

得之者得即是菩提相也果是其相則非實矣苟得非實一切眾生亦是此之得理也所以然者菩提本無不周眾生即是其相故也夫授記言得菩提者懸指之耳今云所勸得者就語之也既就得時而無得相豈應懸

指有得乎所指苟已驗無為指理自冥矣若彌勒得滅度者一

切眾生亦當滅度所以者何諸佛知

一切眾生畢竟寂滅即涅槃相不復

更滅肇曰本性常滅今復何滅也生日既得菩提至

於滅度於滅度中又無滅度也故復極就其終以驗之焉滅度非惠事止於滅故不得如菩提釋也然終既至滅始滅驗矣始若果滅終豈滅哉終苟不滅眾生亦此滅矣唯驗終以悟始者知其然耳舉佛明之者佛既親得滅度又為悟之極必可以定之也且佛終日滅度眾生然知眾生即涅槃相不復更滅是盡為滅而不滅也是故彌勒無

以此法誘諸天子付曰梵本云誰也生日既無受記豈得以受記引之

耶若引之以重實無發阿耨多羅三藐三

菩提心者亦無退者肇曰平等之道實無發心亦無退者而以不退

之行誘其發心示其美記者何耶生日明不應存行也於發有退故須不退行耳既無發退何用行為若惡發

中有退而須不退行者猶未免退矣非所以不退

彌勒當令此諸天子捨於分別菩提之見肇曰菩提以寂滅為相生死同相而

諸天卑生死尊菩提雖曰勝求更生塵累宜開以正路令捨分別曷為示以道記增其見乎生日釋諸天見菩

提心也先訶然後教矣訶以遺著教以釋見著為咎累宜以訶遺之見謂夢理須以教釋之焉所以

者何菩提者不可以身得不可以心

得肇曰自此下大明菩提義也道之極者稱曰菩提

秦無言以譯之菩提者蓋是正覺無相之真智乎其道虛玄妙絕常境聽者無以容其聽智者無以運其

智辯者無以措其言像者無以狀其儀故其為道也微妙無相不可為有用之彌勤不可為無故能幽鑒萬物

而不曜玄軌超駕而弗夷大包天地而罔寄曲濟群惑而無私至能導達殊方開物成務玄機必察無患無慮

然則無知而無不知無為而無不為者其唯菩提大覺之道乎此無名之法固非名所能名也知所以言故強名曰菩提斯無為之道豈可以身心而得乎生日若

見有菩提可得者則有相情也苟以相為情者豈能不以之起身心行乎若以身心行求菩提者則求之愈遠也
寂滅是菩提滅諸相故
什曰菩提有三所謂羅漢緣覺

如來三人漏盡惠通達無闕乃名菩提此已下歎菩提真解妙同實相欲擬心求解亦當如是亦明菩提即是實相以遣其著也實相是菩提因亦名菩提也餘句類可尋知也肇曰妙會真性滅諸法相故菩提之道與法俱寂生曰既不以相得菩提則無菩提相
不觀是
矣若不能滅諸相者豈得以寂滅為體哉

菩提離諸緣故
肇曰觀生於緣離緣即無觀
不行是菩提無憶念故
肇曰行生於念無念故無行也
斷是菩提捨

諸見故離是菩提離諸妄想故
肇曰諸見斷妄

鄣是菩提鄣諸願故
肇曰直道無欲鄣諸願求

不入是菩提無貪著故
肇曰入謂受入可欲

順是菩提順於如故住是菩提住法

性故至是菩提至實際故
肇曰不一異二空菩提義也隨順

不二
本相謂之如故繫之以順常住不變謂之性也故繫之以住到實相彼岸謂之際故繫之以至

是菩提離意法故
什曰六識對於六塵未始相離菩提所解出六塵之

表故言離也肇曰意與法為二等是菩提等虛

菩提無心何法之有哉肇曰無心於等而無不無為是菩提無

空故肇曰無心於等而無不生住滅故知是菩提了衆生心行故

什曰智惠是菩提知他心也實相是智之因亦名知他

心也肇曰菩提不有故無生滅菩提不無故了知衆生

也肇曰諸入不會是菩提諸入不會故肇曰諸入

也內外俱空故諸入不會肇曰諸入不合是菩提離煩

惱習故肇曰生死所以合煩惱之所纏無處

是菩提無形色故假名是菩提名字

空故肇曰外無形色之處如化是菩提無取

捨故肇曰菩提無取捨無亂是菩提常自

靜故肇曰內既常靜善寂是菩提性清淨

故肇曰性無不淨故寂無不善善寂無取是菩

提離攀緣故肇曰情有取取故攀於前無異

是菩提諸法等故肇曰萬法同體是非一致

無比是菩提無可諭故摩日第一大道無有兩運獨絕群方

故以無難測非有智之所知以菩提無知故無所知無知而無不知者微妙之極也生日種種明之者美而諒之也微妙是菩提諸法難知故摩日諸法幽遠

豈日為美以發人情矣世尊維摩詰說是法時二

百天子得無生法忍生日彌勒先引使樂法然後維摩詰除其病情

所以得忍也斯則相與成化有何屈哉故我不任詣彼問疾

佛告光嚴童子汝行詣維摩詰問疾

光嚴白佛言世尊我不堪任詣彼問疾

疾所以者何憶念我昔出毗耶離大

城生日託在常出實有以也時維摩詰方入城我即

為作禮生日城門是人所湊處故得因廣化功也

而問言居士從何所來生日交從外來故可寄問以取其來

自有維摩光嚴答我言吾從道場來生日以光嚴心樂道場故言從道場

以發悟其心也光嚴雖欲得道場而未知所以得得必

由因故為廣說萬行萬行是道場因而言道場者是因

維摩經卷四

維摩經卷四

維摩經卷四

中說果也復次佛所坐處於中成道故名道場善心道
場亦復如是廣積眾善故佛道得成是以萬善為一切
智地乃真道場也肇曰閑宴修道之處謂之道場也光
嚴志好閑獨每以靜處為心故出毗耶將求道場淨名
懸鑒故現從外來將示以真場答其封累故逆云吾從
道場來從道場來者以明道無不之場無不在若能懷
道場於胸中遺萬累於身外者雖復形處憤鬧迹與事
鄰舉動所遊無非道場也生日得佛之處也

我問道場者何所是

肇曰會其所求故尋問也生日夫得佛由行行

乃是道之場矣然寄在地成地有其名耳既據答於常
是彼地來也又迹在不聞故復得問何所是以招下答
焉 之 答曰直心是道場無虛假故 肇曰修

無亂之境便是道場耳若能標心為主萬行為場不越
方寸道自修者乃真道場也曷為近捨閑境而遠求空
地乎直心者謂內心真直外無虛假斯乃基萬行之本
坦進道之場也自此已下備列諸行蓋是修心之閑地
弘道之淨場也生日以無
虛假為懷者必得佛也 **發行是道場能辦**

事故

肇曰心既真直則能發迹造行發迹造行則事業斯辦眾行俱舉也

深心是

道場增益功德故

肇曰既能發行則樹心彌深樹心彌深則功德彌增

也 **菩提心是道場無錯謬故**

什曰道心明正不隨

異路不錯也肇曰直心本行轉深則變為菩提心也此
心直正故所見不謬凡弘道者要始此四心四心既生

則六度衆行無不成也
布施是道場不望報故
摩曰

施不望報無相行也夫言有不失無言無不失有有無異說而不乖其本者其唯大衆道乎何則言有以明非無不言有也言無以明非有不言無也然則萬行雖殊以無相為體無而不無故即有為實有而不有故施戒為一然此經前後至於辯列衆行有無不同苟能領其所同則無異而不同也
持戒是

道場得願具故
摩曰未有戒具而願不具者
忍辱是道

場於諸衆生心無闕故
摩曰忍忿則心存懷忿則心闕

精進是道場不懈退故禪定是道場

心調柔故智慧是道場現見諸法故

萬法彌廣現若目前智惠之能也
慈是道場等衆生故
摩曰

等心怨親欲其安樂慈行也
悲是道場忍疲苦故
摩曰見苦必赴

不避湯炭悲行
喜是道場悅樂法故
什曰慈雖假想與衆生樂樂從

慈起還見其受苦其心悲惻則入悲心欲令常得此樂

次入喜心喜心雖是假想而作意欲令常樂故異於慈心也復次慈心與樂喜心直觀其得樂其心歡
捨是

喜耳摩曰以已法樂樂彼同悅喜行也
道場憎愛斷故
摩曰夫慈生愛愛生著著生累悲生憂憂生惱惱生憎慈悲雖

善而累想已生故兩捨
以平等觀謂之捨行也
神通是道場成就六

通故解脫是道場能皆捨故
摩訶解脫也

方便是道場教化
觀青為黃觀黃為青捨背
境界從心所觀謂之背捨

衆生故四攝是道場攝衆生故
什曰一

施有二種施下人以財施上人
以法施二愛語愛語復
有二種於下人則以煖言將悅於上人則以法語慰諭

皆以愛心作愛語也三利行利行亦有二種下人則為
設方便令得俗利上人則為作方便令得法利四同事

同事亦有二種同惡人則誘以善法同善人則令增善
根隨類而入事與彼同故名同事也摩訶曰方便起乎弘

化四攝生
乎來衆焉
多聞是道場如聞行故
摩訶曰聞
不能行

與禽獸
同聽也
信心是道場正觀諸法故
什曰或
以事伏

心或以理伏心今正觀則以無常等觀制伏其心也摩
訶曰心之性也強深則觀邪調伏則觀正也

三十七品是道場捨有為法故
什曰道
品斷受

生故名捨有為亦以空空三昧等捨三三昧及
一切善法故名捨也摩訶曰三十七品無為之因也
諦是

道場不誑世間故
什曰小乘中說四諦大乘
中說一諦今言諦是則一

諦一諦實相也俗數法塵妄謂言有而更無謂言無而
更有是誑人也見餘諦謂言必除我惑而不免妄想亦

是誑也今一諦無此衆適故不誑人也從一諦乃至諸法無我是諸法實相即一諦中異句異味也由此一諦故佛道得成一諦即是佛因故名緣起緣起是道場道場也肇曰四諦真實無虛誑也

無明乃至老死皆無盡故肇曰十二緣起緣起是道場因緣相生無窮

盡也悟其所由則智心自明智心既明則道心自成然則道之成也乃以緣起為地故即以爲道場也

諸煩惱是道場知如實故衆生是道

場知無我故一切法是道場知諸法

空故肇曰煩惱之實性衆生之無我降魔是道

是此一真諦也

場不傾動故三界是道場無所趣故

師子吼是道場無所畏故肇曰此即是佛所得也雖則非佛名為場

力無畏不共惣名為佛佛即道也上以菩薩行為場今果中以佛為道衆事為場也

法是道場無諸過故二明是道場無

餘闕故肇曰降魔兵而不為所動遊三界而不隨其趣演無畏法音而無難具佛三十二業

而無闕三三明明通達而無闕一念知一切法是

道場成一切智故什曰二乘法以三十四心成道大乘中唯以一念則

豁然大悟具一切智也。肇曰：一切智者，智之極也。朗若晨曦，衆實俱照。澄若靜淵，群象並鑒。無知而無所不知者，其唯一切智乎？何則？夫有心則有封，有封則有疆。封疆既形，則其智有涯。其智有涯，則所照不普。至人無心，無心則無封，無封則無疆。封疆既無，則其智無涯。其智無涯，則所照無際。故能以一念一時畢知一切法也。一切智雖曰行，標蓋亦萬行之一耳。會萬行之前成者，其唯無上道乎？故所列衆法皆爲場也。生曰：一念無不知者，始乎大悟時也。以向諸行終得此事，故以名焉。以直心爲行，初義極一念知一切法，不亦是得佛之處乎？

如是善男子，菩薩若應諸波羅蜜教，化衆生諸有所作，舉足下足當知皆

從道場來

生曰：若行上諸行，皆使應諸波羅蜜者，無復生死往來也。然有之者，隨應出也。

出若爲應，豈非道場來耶？住於佛法矣。肇曰：若推而所明便知其然矣。

諸度以化天下者，其人行則遊道場，止則住佛法。舉動所之無非道場也。生曰：應悟群生爲佛義矣。既從行來而理極於斯，故云住也。

說是法時，五百天人皆發阿

耨多羅三藐三菩提心，故我不任詰

彼問疾

佛告持世菩薩：汝行詣維摩詰問疾

持世白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔住於靜室時

魔波旬

什曰波旬秦言殺者常欲斷入惠命故名殺者亦名為惡中惡惡有三種一曰惡二

曰大惡三曰惡中惡若以惡如已還以惡報是名為惡若人不侵已無故加害是名大惡若久來供養恭敬不念報恩而反害之是名惡中惡惡中惡魔王惡最甚也諸佛常欲令眾生安隱而反壞亂故言甚也摩曰波旬秦言或名殺者或名極惡斷入善根因名殺者違佛亂僧罪莫之大故名極惡也從萬一

千天女狀如帝釋

什曰釋是佛弟子知其不疑故作釋形來也持世不

作意觀他心故不見也生日魔者害人智惠命之稱也惡中之惡謂之波旬也夫善惡理隔無相干之道况乎至善之與極惡得相惱哉而有所其事者皆大權菩薩託以為化然也誠以為託要使跡全是也跡是為何此雖善文是人彼雖惡居為天天可以惡降跡人亦標善致改可假之良其不然乎狀若帝釋者帝釋是佛弟子常宗有道故以其狀使持世不覺也持世跡在沙門而沙門以化人為體彼有非法必致殺矣可得因之有女事感焉
鼓樂弦歌來詣我所與其眷屬稽首我足合掌恭敬於一面立我意謂是帝釋
摩曰魔以持世宴靜欲亂其心若現本形恐不與言故變為釋像時持世不以通觀

故謂是帝釋也生日彼事是帝釋也持世據入言之故可云爾也

而語之言善

來憍尸迦

什曰憍尸姓也字摩迦施摩曰憍尸迦帝釋姓也

雖福應

有不當自恣

生日以供養而來故善之也從女強敵是自恣法也福有而自恣者

復為罪之根也

當觀五欲無常以求善本

生日五欲者五

情所欲也夫用為自恣實之必深若覺其無常然後能以之求本矣

於身命財而

修堅法

什曰若雖有命而不能行道無異禽獸之命若於今能不惜身命修行善者則求世所得命必能修善行道是名清淨之命非為使生也摩日堅法三堅法身命財寶也若忘身命棄財寶去封累

而修道者必獲無極之身無窮之命無盡之財也此三

天地焚而不燒劫數終而不盡故名堅法以天帝樂著

五欲不慮無常故勸修堅法也生日以求善本事也身

既無常便應運使為善命既危脆便應盡以行道財有

五家便應用為施與此皆無常所不能壞謂之堅法也

即語我言正士受

是萬二千天女可備掃灑

生日因其說法故可說以從善

實欲以我言憍尸迦無以此非法之物

要我沙門釋子

摩曰持世菩薩時為比丘也生日向教其行施彼既從之理應為受然非所宜夫施者之懷唯欲入取故言勿以向語其施要我使受也言沙門釋子者明已理所不應非苟

逆人善也此非我宜所言未訖維摩詰來謂

我言非帝釋也是為魔來燒固汝耳

生曰因其不覺故復可得訖語以明魔不能隱於已也斯則力能制之矣將欲使魔懼有不得與之迹固者

非屈焉即語魔言是諸女等可以與我如

我應受摩曰以持世未覺故發其狀也將化諸女故現從其索我為白衣應受此女曷為以

與沙門釋子乎生日施本唯欲捨物不應擇主既能行之便應與我我是受此物者魔即驚

懼念維摩詰將無惱我生曰既不能隱於維摩詰知力必不

如復得發斯念也欲隱形去而不能隱盡其神

力亦不得去摩曰淨名神力之所制也生曰現盡魔之神力也即聞

空中轂曰波旬以女與之乃可得去

摩曰淨名以魔迷固故化導之也生曰非維摩詰則是持世也亦可魔自作之耳魔以畏

故俛仰而與生曰權其輕重留女故當勝自不得去也爾時維

摩詰語諸女言魔以汝等與我今汝

皆當發阿耨多羅三藐三菩提心什曰女人

從主為心屬魔則受邪教屬菩薩則從道化故受而誨
之摩曰在魔故從欲教在我宜從道教也生日既以與
我便屬於我不即隨所應而為說法令發
得不從我教也

道意復言汝等已發道意

生日發道意不
可苟從於人故

復為說法使其
悟然後為發也

有法樂可以自娛不應復

樂五欲樂也

什曰夫魚之為性惟水是依女人
之性唯樂是欲初發道意自屬修

善未能樂也積德既淳則欣樂彌深經難不變履苦愈
篤內心變樂外無餘歡令其以此自娛則厭天樂自此
以下列萬法者自取法中之樂不取法也摩曰女人之
性唯欲是樂以其初捨天樂故示以法樂夫能以弘道

為美積德為欣者雖復經苦履難而不改其美天地所
重無易其欣以此自娛樂之極也貴五欲之所存自此
下備列諸行以明超世之道至歡之所由生也生日入
理未深不能無樂若無有代必思舊樂而退矣故說法
樂以易其昔年三屬之樂天女即問何謂法樂答曰
欲樂也

樂常信佛

生日魔天以不信正為本故令信佛也
夫理本無定苟能樂之則為樂矣既樂

而恒又

樂欲聽法樂供養眾

什曰三寶中生
信也摩曰信而

益樂也

樂離五欲

什曰是信戒也得四信時
先信法次信佛後信僧及

後悅莫若
三寶也
戒也問曰四信云何先信法次信佛後信僧及戒耶答
曰譬如入車病服藥若病愈則信藥妙藥妙必由師則

信師也雖師妙藥良要由善看病人則信看病人也三
事雖妙要由我能消息則信我也法中四信亦復如是
觀實相見諦時煩惱即除則信法妙也三寶雖妙要行
之由我我戒業清淨故累病得除則信戒也深信四法
心常悅豫可以謂神通
性故兼天樂可擬哉

觀四大如毒蛇樂觀內入如空聚

如方便品中說也摩曰
善惡必察何樂如之
樂隨護道意

道心令不忘失不錯亂也摩曰
將護無上道心令無差失
樂饒益眾生樂

敬養師樂廣行施樂堅持戒樂忍辱

柔和什曰如羸提比丘雖割截身體心愈樂勤集

善根樂禪定不亂樂離垢明慧什曰世

不飲生樂要得無漏惠離塵垢則至樂自生也樂廣菩提心什曰令眾生

限故言廣也摩曰彼我兼得謂之廣也樂降伏眾魔摩曰眾魔

樂斷諸煩惱摩曰諸煩惱樂淨佛國土

樂成就相好故修諸功德樂嚴道場

摩曰道場如釋迦文佛菩提樹下初成道處三千二百
里金剛地為場諸佛各隨國土之大小而取場地之廣

我無定 樂聞深法不畏 什曰心無近著心不邪 疑又能信諸佛有不思

議法故能聞深法心不生畏也肇曰樂 樂二脫門 法之情不深者聞深法必生畏也

不樂非時 什曰功行未滿則果不可得未至而求 也縛以之解謂之脫三乘所由謂之門二乘入三脫門

不盡其極而中路取證謂之非時此大士之所不樂也

樂近同學樂於非同學中心無志閱 什曰我學大乘彼亦如是是名同學所言不同名不同

學處同則樂處異亦夷其心平等無增減也肇曰異我自彼曷為生悲非

樂將護惡知識樂近善 同學外道黨也

知識樂心喜清淨 什曰於諸禪定及實法中 清淨喜也肇曰清淨實相

真淨法 樂修無量道品之法 什曰是上所說 之餘一切善法

也肇曰法樂無量上略言之耳生日始 是為菩薩 於信終於道品背隨魔野病而明義焉

法樂於是波旬告諸女言我欲與汝 俱還天宮 肇曰先聞空聲畏而言與非其真心故

去也復恐其不去以天宮誘之夫本同 諸女言以 而變反化則易將女還宮實在斯也

我等與此居士 生曰既已屬人不得自在若欲 竊去彼自有力俱不得脫也答

其喚還之語矣有法樂我等甚樂不復樂五欲

樂也摩曰已屬人矣兼有法樂何由而反也生日明

之語已自有樂不樂五欲樂也答其以天宮誘之魔言居士可捨此女生日先無真與

教化已畢知其一切所有施於彼者是為

菩薩摩曰淨名化導既訖魔知其不悖故從請也善

天宮故不去苟主遣之亦不得自在故維摩詰言

我已捨矣汝便將去令一切眾生得

法願具足生日居士以女還魔則魔願具足故因

願也摩曰因事興願菩薩常法也以女還魔魔願具滿

故因以生願願一切眾生得法願具足如魔之願滿足

於是諸女問維摩詰我等云何止

於魔宮摩曰昔在魔宮以五欲為樂今在菩薩以

不復樂於魔宮當復有維摩詰言諸姊有法

門名無盡燈汝等當學摩曰將遠流大法

真之室故說此門也生日無盡燈者譬如一燈

然百千燈冥者皆明明終不盡如是
諸姊夫一菩薩開導百千衆生令發
阿耨多羅三藐三菩提心於其道意
亦不滅盡隨所說法而自增益一切
善法是名無盡燈也摩日自行化彼則功德
彌增法光不絕名無盡
也汝等雖住魔宮以是無盡燈令無
數天子天女發阿耨多羅三藐三菩

提心者為報佛恩亦大饒益一切衆

生摩日報恩之
上莫先弘道爾時天女頭面禮維摩

詰足隨魔還宮忽然不現世尊維摩

詰有如是自在神力智慧辯才故我

不任詣彼問疾

佛告長者子善德汝行詣維摩詰問

疾善德白佛言世尊我不堪任詣彼

問疾所以者何憶念我昔自於父舍

什曰從父得不從非法得故名父舍也 設大施會

摩曰元嗣相兼祖宗之宅名父舍焉

什曰大施會有二種一不用禮法但廣布施二用外道

經書種種禮法祭祀兼行大施今善德禮法施也生日

婆羅門法七日起梵天行大施期生彼也言已兼嫡繼

業於父舍然也寄之可以致明法施之大矣

供養一切沙門 什曰佛法及外道凡出家者皆

名沙門異學能大論議者名外

道婆羅門及諸外道貧窮下賤孤獨

乞人 什曰乞人有三種一沙門二貴人 期滿七

三下賤隨其所求皆名為乞人也

日 什曰是第七日所以乃至第七方來譏者欲令其

後兩者滿為功 時維摩詰來入會中謂我

成必持焉

言長者子夫大施會不當如汝所設

摩曰天竺大施會法於父舍開四門立高幢告天下諸

會為 什曰見其布施不行隨喜而反譏嫌者施有三

種一財施二心施三法施以財施入為布施慈

施之會 生日施從理出為法施 何用是財施

也為會謂辨具足也

當為法

心等心與人樂為心施說法利人名為法施亦菩薩所
行眾善皆為饒益眾生饒益眾生有二種一即時饒益
二為饒益因此二者皆各法施今欲令善德行法施心
施故夫其財施也摩曰夫形必有所尋財必有所窮故
會入以形者不可普集施入以財者不可周給且施既
不善財不益神未若會群生於十方而即之本土懷法
施於胸中而惠無不普以此而會會無不均以此而施
施不遺入焉為置殊方而集近實捨心益而獨潤身乎
生日財是有限之物施從此出理自不得普而等也

我言居士何謂法

施之會

生日有問法施會為大之理也

法施會者無前無

後

什曰財施不能一時周則有前後若法施之會一時普至若一起慈心則十方同緣施中之等莫先

於此故曰無前後也

一時供養一切眾生

生日佛為真梵天也行法以供

養則祠之矣終必生其境也又此為施理無不周亦無不平等無不先於此而後彼也無不周者能一時與之是名法施之會摩曰夫以方會人不可一時息期以財濟物不可一時

周是以會通無際者彌綸而不漏法澤冥被者不易時而周覆故能即無疆為一會而道無不潤虛心懷德而萬物自賓焉為存孺沫之小惠捨夫江海之大益置一時之法養而設前後之俗施乎摩曰群生無際而受化不俱欲無前無後一時而也養者何謂耶生日問為會之方也

謂以菩提起於慈心

什曰起慈心也有三種凡夫為生梵天二乘則

為求功德菩薩則為求佛度脫眾生今欲令其為求佛道而起慈心自此已下隨文求義不必盡類但令法施耳摩曰夫財養養身法養養神兼神之道存乎冥益冥益之義豈待前後經曰一人出世天下蒙慶何則群生流轉以無窮為路冥冥相策其能自反故大士建德不自為身一念之善皆為群生以為群生故願行俱果行果則已功立願果則群生益已功立則有濟物之能群生益則有反流之分然則菩薩始建德於內群生已蒙益於外矣何必待哺養啟導然後為益乎菩提者弘濟之道也是以為菩提而起慈心者一念一時所益無際矣生曰施是救物之懷以四等為主故先明焉然要在行實四等也鹿則不成法施會矣慈本所念在彼理不得偏不偏念者唯欲普益也菩提既無不待又法實益若以此理為懷豈虛也哉

以救眾

生起大悲心

什曰若起悲而不為救物者非於悲之興救彼而起所以悲生於我而天下同益也生曰悲本所念在苦欲救之也若以實救為悲悲之大者也

以持正法起於喜心

什曰凡夫及小乘則見令持正法故起喜心心於法中生喜也肇曰欲令彼我俱持正法喜以之生也生曰喜本欲彼得離非法是意存法也若以持正法為喜喜之實者也

以攝智慧行於捨心

什曰凡夫及小乘為捨怨親故行捨心今欲令其為平等智慧一切捨離以行捨心復次捨心中唯見眾生無分別想同於無明欲令其捨心中行智慧也肇曰小捨捨於怨親大捨捨於萬有捨萬有者正智之性也故行

捨心以攝智慧生曰捨以捨憎愛為懷也攝智慧惠無不攝也若以無不攝惠為捨者捨亦無不捨也

以攝慳貪起檀波羅蜜以化犯戒起

尸波羅蜜以無我法起羣提波羅蜜

肇曰忿生於我無我無競別本云以無我法起忍什曰初行忍時則為我求福習行既深則忘我而忍復次若能即我無我則無受苦者無受苦者故能無事不忍若以無我行忍則其福無盡譬如水中生火無能滅盡者也

以離身心相什曰遠離有二種身縛事表名

身心不著亦名起毗黎耶波羅蜜肇曰精進之相起于

身心而云離身心相者其唯無相精進乎以菩提相起禪波羅

蜜什曰令其為佛道故以起禪不為樂及受福復次

曰菩提之相無足無亂梵本中菩提相亦名寂滅相當為此相起禪也肇

以此起禪禪亦同相以一切智起般若波

羅蜜什曰欲令其標心大覺不為名利也肇曰在佛

智以無相為相以此起般若般若名一切智在菩薩名般若因果異名也然一切

起於空亦無相因果雖異名其相不殊也教化眾生而什曰是棄眾生法也當為化眾生而起空不捨有為法而起也肇曰存眾生則無空義存空義則捨眾

無相

什曰無相則絕為故誨令不捨也肇曰即有而無故能起無相即無而有故能不捨不捨故萬

法兼備起無故

示現受生而起無作

什曰無作不作

受生行也無作則絕於受生故誨令為示現而起無作也肇曰作謂造作生死也為彼受生者非作生而受生也是以太士受護持正法起方便力

護持正法起方便力

什曰無方便惠

則取相取相則壞正法有方便惠則無取相無取相則是持正法

以度眾生起

四攝法

肇曰非方便無以護正法非四攝無以濟群生

以敬事一

切起除慢法於身命財起三堅法於

六念中起思念法

肇曰念佛法僧施戒天六念也

於六

和敬起質直心

什曰欲令眾和要由六法二以慈心起身業二以慈心起口業

三以慈心起意業四若得食時減鉢中飯供養上座下人下座二人五持戒清淨六漏盡智惠若行此六法則眾常和順無有乖諍昔有二眾共行諍佛因是說六和敬也肇曰以慈心起身口意業為二也四若得重養與久共之五持戒清淨六修漏盡惠非直心無以具六法非六法無以和群眾群眾不和非敬順之道也

正行善法起於淨命

肇曰凡所行善不以邪心為命

心淨

歡喜起近賢聖不憎惡人起調伏心

摩曰近聖生淨
喜見惡無憎心
以出家法起於深心什曰出家則能

深入佛法具行淨戒摩曰出家
以如說行起於
之法非淺心所能也

多聞摩曰聞不能
以無諍法起空閑處什

與物無逆又不乖法是名無諍當為此而起起閑
居也摩曰忿競生乎眾聚無諍出乎空閑也

佛慧起於宴坐摩曰佛惠深
解眾生縛起

脩行地什曰謂脩禪定道品法也當為兼解眾縛
起脩行地不應自為而修行也摩曰已行

不脩安能
以具相好及淨佛土起福德

業什曰一切善法分為二業謂福德惠明業也六度
中前三度屬福德後三度屬惠明二業具足必至

佛道譬如兩輪能有所至福德業則致相好淨知一
土諸果報也惠明業得一切智業者也

切眾生心念如應說法起於智業摩
曰

大乘萬行分為二業以智為行標故別立智業諸行隨
從故惣立德業凡所脩立非一業所成而眾經脩相淨

王繫以德業知念說法繫以智業此蓋知一切法
取其功用之所多耳未始相無也

不取不捨入一相門起於慧業摩曰決
定審理

謂之智造心分別謂之惠上決眾生念定諸法相然後
說法故繫之以智今造心分別法相令入一門故繫之

一門天台教云理純元
雜故云一即理能通故
一門一佛乘也

唯摩訶止觀卷下

解縛

佛法有二種人論四十四
世間法者五惡十二八界
十善道四禪四無量心四
色是名世間法何等
名出世間法四念處
四正勤乃至八正道分
三解脱門三無漏根
八背捨十力四無所畏
四无等十八不共法一切
智是名出世間法
已上

以惠也別本云智業惠業什曰二業中惠明勝故有二
種分別內自見法名爲惠外爲衆生知其心相決定不
疑而爲說法名爲斷一切煩惱什曰即惠明業也一切
爲智也

鄣闕什曰還惣福德惠明二業二業具一切不
則罪闕悉除下二句亦惣二業也

善法起一切善業摩曰無善不循以得一

切智惠一切善法起於一切助佛道

法什曰佛法有二種一者世間二者出世間出世者

善法即德業也助佛道法大乘諸無漏法也智德二業
非有漏之弱成成之者必由助佛道法也生曰若盡以

一切智惠一切善法爲助佛道結文如是善男子是
之法者法施會必辦矣

爲法施之會摩曰若能備上諸法則冥潤無涯

止形骸不止形骸故妙存濟神不止一方其爲會也不止一方其爲施也不若菩薩
故其會所綸斯可謂大施可謂大會矣

住是法施會者爲大施主生曰無不亦

爲一切世間福由什曰若行財施但名施主

施主又名福田摩曰福田謂人種福於我我無穢行之
梯釋人獲無量之果報福田也生曰施主易受施難也

要當德必能福然後是耳世尊維摩詰說是法時婆

羅門衆中二百人

什曰既用其禮法亦以其有福德智慧故以為坐之

也宗主皆發阿耨多羅三藐三菩提心我

時心得清淨

摩曰心累悉除得清淨信也

歎未曾有

稽首禮維摩詰足即解瓔珞價直百

千以上之

生日七日施而此物在者最所重也而以上維摩詰者現崇法施情也

不肯取

什曰本來意為說法故亦為譏財施故懷此二心所以不受者也

我言

居士願必納受隨意所與維摩詰乃

受瓔珞分作二分持一分施此會中

一最下乞人持一分奉彼難勝如來

摩曰上直進以法施未等致施之心故施極上窮下明施心平等以成善德為施之意也

一切

衆會皆見光明國土難勝如來

什曰以彼佛威

德殊勝國土清淨將欲發起衆會令生勝求故先奉施後使其見也

又見珠瓔在

彼佛上變成四柱寶臺

什曰為善德現將來果報如此之妙

也四面嚴飾不相鄰蔽

生曰分作二分者欲以明等也現神

力驗法施也變成四柱寶臺豈財施能時維摩詰

為之乎是法施會然也故能無不周耳現神變已作是言若施主等心施一

最下乞人猶如如來福田之相什曰施

勝故心濃施貧以地苦故悲深無所分別等子

是以福田同相致報一也大悲不求果報是則名曰具足法施

摩曰若能齊尊卑一行報以平等悲而為施者乃具足法施耳生曰用心如此非財之施也乃所以具足法施

會也城中一最下乞人見是神力聞其

所說皆發阿耨多羅三藐三菩提心

故我不任詣彼問疾如是諸菩薩各

各向佛說其本緣稱述維摩詰所言

皆曰不任詣彼問疾摩曰三萬二千菩薩皆

之說不在之緣文不備載

只界引四并之緣而已才一弥勒才二无 equal 才三持世才四善化
出家 在家 出家 在家

注維摩詰經卷第四

武王克商言厥考宗四

鬼神靈已作是言其德在厥心也

其德在人猶如日月之照也

書曰不吐前敷罔後

各向輪給其本然辭亦

姑非不吐前敷罔後

故論皆發阿難多羅

雙

