



417
381
4



翻譯

名義集四

姑蘇景德寺普潤大師

法雲

編

摠明三藏第三十九

十二分教第四十

律分五部第四十一

論開八聚第四十二

三學法第四十三

辨六度法第四十四

釋十二支第四十五

明四諦法第四十六

止觀三義第四十七

衆善行法第四十八

摠明三藏篇第三十九

一經藏二律藏三論藏經藏則判定因果窮究性相

律藏則垂範四儀嚴制三業論藏則研真顯正覈偽

摧邪同出一音異隨四悉用顯圓明之理式開解脫

之門致立三
藏之教也
修多羅
或修單蘭或修姑路西域
記名素怛覽舊曰修多羅

訛也或言無翻含五義故撫華云義味無盡故喻涌
泉能生妙善故号出生指定邪正故譬繩墨能示正

理故名顯示貫穿諸法故曰結髮含此五義故不可
翻出雜論或言有翻妙玄明有五譯一翻經二翻論三

翻法本四翻線五翻善語教天台定云今且據一名
以為正翻亦不便二家有怨何者從古及今譯梵為

漢皆題為經若餘翻是正何不改作線契若傳譯愈
然則經正明矣以此方周孔之教名為五經故以經

字翻修多羅然其衆典雖單題經諸論所指皆曰契
經所謂契理契機名契經也撫華云契理則合於二

諦契機則符彼三根經者訓常訓法妙玄云天魔外
道不能改壞名為教常真正不雜無能踰過名為行

常湛然不動決無異趣名為理常又訓法者法可軌
行可軌理可軌佛地論云經者貫攝為義貫穿所應

知義攝持所化衆生慈恩云為常為法是攝是貫常
則道軌百王法乃德模萬彙攝乃集斯妙義貫乃御

彼庸生庶令同出
毘奈耶
或毗尼什師云毗尼
苦津終歸覺岸
秦言善治謂自治婦

怒癡亦能治衆生惡也圓覺鈔云此云調伏謂調練
三業制伏過非調練通於止作制伏唯明止惡就所

詮之行彰名調伏之藏四教義云此翻滅謂佛說作
無作戒能滅身口之惡是故云滅圓覺略鈔云滅有

三義一滅業非論第一云滅惡二滅煩惱律云此尊三得滅果戒經云戒淨有智南山云毗

尼翻滅從功能為名非正譯也正翻為律律者法也從教為名斷割重輕開遮持犯非法不定俗有九流

法流居一故世律法皆約刑科道與俗違刑名乃異至於處斷必依常法各響云以此方法律之名翻彼

土奈耶之語律者詮也詮量輕重犯不犯等風俗通曰臯陶謨虞造律律訓詮訓法尚書大傳曰丕天之

大律注云奉天之大法法亦律也此方律名起於舜世漢蕭何以為九章漸分輕重委悉也西域記云

毗奈耶藏舊阿毘曇或云阿毗達磨此云無比訛云毗那耶法謂無漏法慧為最勝故

四教義曰無比法聖人智慧分別法義也新云阿毗達摩此云對法對有二種一者對向謂向涅槃以乘

無漏聖道之因感趣涅槃圓極之果二者對觀對觀四諦謂以淨慧之心觀察四諦之法故名對也法有

二種一者勝義法謂擇滅涅槃云二法相法即通四聖諦云問若據此義合云對法藏今隱對法之名但

云慧論者如何答此乃隨方之聲也梵語奢薩怛羅此云論梵語摩怛理迦此云本母本母能生妙慧妙

慧因論而生故展轉翻為論也瑜伽論云問答決擇諸法性相故名論焚師傳云舊曰優波提舍訛也正

云鄔波弟鑠後俱舍或云比吡或云摘迦此翻分經云摩達磨為藏即包含攝持之義非

分經云摩達磨

藏無以積錢財非藏無以蘊文義故攝論云何名為藏答由能攝故謂攝一切所應知義無令分散故名爲藏四教義云今言三名各含一切文理故名藏也阿含即定藏毗尼即戒藏阿毗曇即慧藏今問經云貪著小乘三藏學者且三藏之名既通大小二教何故法華判局小乘答曰三藏屬小凡有二義一者小乘三藏皆佛所說如出耀經云佛在波羅奈仙人鹿野苑中告五比丘此苦原本本所未聞本所未見廣說此法爲契經藏佛在羅閱城時迦蘭陀子名須陳那出家學道最初犯律故說戒藏佛在毗舍離見跋耆子本末因緣告諸比丘諸無五畏悲恨之心者便不墮惡趣亦復不生入地獄中廣說如阿毗曇是知

小乘俱是佛說斯異大乘論藏自屬菩薩之所造也二者小乘三藏部帙各別大乘經律二藏混同是故法華判其三藏屬小乘也又大論處處以摩訶衍斥三藏法非大菩薩先德妄破天台立教此由失究經論所以問法華既云三藏學者大論安云佛在世時無三藏名答佛滅度後阿難結集修多羅藏優波離結集毗奈耶藏迦葉結集阿毗曇藏是則法華梵本恐無此名多是譯師加三藏名顯小乘教如今經自餘諸品皆是結集者所置也問今列三藏依何詮次答四教義云說時非行時教起之次阿含爲先修行之初木義爲首故出耀經說教次第先經次律而後論也四教儀以論居中者以經是所解論是能釋故

先經而次論然觀諸文前後非一亦各隨入不可雜
執苟以義局徒自矛盾或標四藏者大論四名雜藏
或言五藏者西域記云四名雜集藏五名禁呪藏以
上座部唯結三藏若太衆部別為五藏又經音義列
八藏一胎化藏二中陰藏三摩訶衍方等藏四戒律
藏五十住菩薩藏六雜藏七金剛藏八佛藏

十二分教第四十

別明經藏
附出衆題

竊以理超四句教攝群機散華貫華之殊應頌孤頌
之別或有請以敷演或無問而自陳本事本生談理
談喻牢籠妄識統會真源病有萬殊藥無一準故教
部類開十二分發軔曰長行重頌並授記孤起無問
而自說因緣譬喻及本事本生方廣未曾有論義共

成十二名廣出

大論三十三

修多羅

此云契經有通有別通則修多羅聖教之都名

別則妙玄云直說法相者是別修多羅如說四諦等
也所言別者雜集論云謂長行綴葺略說所應說義

祇夜

此云重頌妙玄云重頌上直說修多羅也亦曰應頌頌長行也

和伽那

此云授記達磨鬱多羅云聖言說與名授果為心期名記妙玄云說九道劫數當得作佛首楞嚴經明四

種記一未發心記或有流轉六道往於人間好樂佛法過百千萬億劫當發心過百千萬億阿僧祇劫行

菩薩道供佛化入皆若干劫當得菩提

淨名疏云雖未發心而與

記也如佛祇洎林邊為鶴雀授記又云約四教位者雖是具縛九夫及二乘方便若有四教大乘機雖未

發心二道發心與記是人又種善根好樂大法有慈
悲心住不退地故發心與記淨名疏云現前即三密

為記有菩薩未得記而行六度功德滿足天龍八部
皆作是念此菩薩幾時當得菩提劫國弟子衆數如

何佛斷此疑即與授記舉衆皆知此菩薩獨不知淨
疏問何故密記答有菩薩心行未熟若聞授記則

無生現前記於大衆中現前得伽陀此云孤起
無生顯露與記淨名疏云無生妙玄云不

重頌者名孤起亦曰諷頌西域記云舊曰偈梵本略
也或曰偈他梵音訛也今從正音宜云伽陀唐言頌

優陀那此云無問自說妙玄云如佛在舍婆提
毗舍佉堂上陰地經行自說優陀那所

謂無我無我所是事善哉尼陀那此云因緣妙玄云修多羅
中有人問故為說是事毗

尼中有人犯是事故結是戒阿波陀那此云
一切佛語緣起事皆名因緣譬喻

止觀云月隱重山墜扇喻伊帝目多伽此
之風息太虛動樹訓之云

本事妙玄云此說他事如佛將淨闍陀伽此云
飯五百人歸國說三因緣之偈也本生

此說菩薩行因本曾為事也顯揚論云本事者謂如
來說聖弟子前世等事本生謂如來說菩薩本所修

行相應毘佛略此云方廣妙玄云此從所表為
等事名方廣之理正理為方包富名

廣阿浮達摩

此云未曾有妙玄云佛現種種神力衆生怪未曾有優

波提舍

此云遂分別所說義翻論義妙玄云答其問者釋其所以西域記云鄔波弟爍

舊訛云優波提舍今問如法華云我此九部法隨順衆生說入大乘爲本何故小教唯九部耶答此以大教而形小宗則奪小乘義唯九部故妙玄云小乘灰斷無如意珠身故無方廣小乘根鈍說必假緣非天鼓任鳴少無問自說雖有授記記作佛少別論雖無通說亦有故妙玄云小有記別六道因果阿含亦授彌勒佛記亦有自唱善哉無問自說聲聞經以法空爲太空斯乃小乘亦通十二復次若以小教而顯大

乘則彰大乘義亦唯九以無因緣譬喻論義三部故妙玄云有人云大乘根利不假此三斯亦別論通語大乘何得無此三經然此十二分經舊名十二部者妙玄云部別各有類從也新譯恐濫部帙改名爲分二教論云窮理盡性之格言出世入真之軌轍論其文則部分十二語其旨則四種悉檀理妙域中固非名号所及化檀繫表又非情智所尋至於遺累亡筌陶神盡照近超生死遠證涅槃播闡五乘接群機之深淺該明六道辨善惡之升沉復正期出世而法無不周適比王化而事無不盡能博能要不質不文自非天下之至慮孰能與於斯教哉

阿舍

正云阿笈多此云教妙樂云此云無比法即言

教也唯識論云謂諸如來所說之教長阿含序云阿
 含者秦言法歸所謂萬法之淵府揔持之林苑也法
 華論解其智慧門為說阿含義甚深涉法師云阿含
 此云傳所說義是則大小二教通号阿含而小乘中
 別開四部謂增一阿含明人天因果 二長阿含破
 邪見三中阿含明諸深義四雜阿含明諸禪法以四
 阿含為轉法輪設教之首別得其名嵩
 輔教編由昧通別猶預不決其詞則枝
首楞嚴
 大論秦言健相分別知諸三昧行相多少深淺如大
 將知諸兵力多少也菩薩得是三昧諸煩惱魔及魔
 人無能壞故譬如轉輪聖王主兵寶將所住至處無
 能壞伏故名健相三昧也大經云首楞者一切事竟

嚴名堅固一切畢竟而得堅固名首楞嚴是故首楞
 嚴定名為佛性慈恩翻為金剛藏此諸菩薩證此定
 故以是
楞伽 正言駿勤迦佛住南海濱入楞伽
 為名 國摩羅耶山而說此經梵語楞伽
 此云不可往唯神通人方能到也阿跋多羅此云入
 謂入此山中而說此寶或翻無上謂此經法是無上
 寶
薩達磨芬陀利 此云妙法蓮華天台云
 界十如權實之法蓮華者喻權實之法也慈恩云藻
 宏綱之極唱旌一部之都名法含軌持縮群祥以稱
 妙華兼秀發揔
般舟 此云佛立亦名十方現在
 衆羨而彰蓮 佛悉在前立定經經云持

佛威神於三昧中立者有三事持佛威神力持
佛三昧力持本功德力用是三事故得見佛
摩

訶祖持 止觀翻大秘要遮惡持善秘要祇是實相輔行云顯非偏小故名爲大一切法

即一法故名秘一法攝一切法故名要
孟蘭盆 孟蘭西域之語轉此翻倒懸盆是此

方貯食之器三藏云盆羅百味式貢三尊仰大衆之恩光救倒懸之窘急義當救倒懸器 如孟子云當今之時萬乘之國

行仁政民之悅之如解倒懸 應法師云孟蘭言訛正云烏藍婆拏此云救倒懸
修跋拏 此言金

婆頗婆 此言光 鬱多摩 此言明天台言法性之法可尊可貴名法

性爲金此法性寂而常照名爲光此法性大悲能多利益名爲明此三字題玄義別釋乃立五科文雖明著人自固迷或言從法而立號或曰單譬以爲題或文義以兩存欲利鈍而覆濟官商各奏丹素競舒既感異端孰能一貫余因臨講遂輒議之觀此題之首也依文正意唯在於法就名旁通乃該於喻所謂佛入禪那妙契原寂遂唱真號以赴利機欲令安住於其中故從當體而立稱是以依文唯在於法雖義推譬喻無有一文而名通世象似與喻同無妨鈍根而作譬解是故就名旁通於喻雖利鈍兼攝法喻咸通佛元意故文之旨故七種立題當單法也問搜玄錄據玄義云若利根人即法作譬既云作譬豈是單法

此之一難詎可通乎答曰根鈍者以金光明為物象之號根利者以金光明是法性之名此則即用顯體金寶是真如乃知全性成相真如為金寶故云即法作譬既解即法作譬則了全事是理所以利人不假譬喻故妙玄曰利根即名解理不假譬喻但作法華而解茲意幽深逐語真曉問邇來匠者解此經題分文義之二途定法喻之兩向人既僉允獨何不從答文是能顯義是所詮能詮之文必召所詮之義所詮之義必應能詮之文今若抗分則成水火余不用者由過在斯問先達立隨機之義以伸此題待人問云法耶喻耶乃應之曰為問利根為問鈍根若問利根即是單法若問鈍根即是單譬此義通方何藉重釋

答隨機雖爾其如佛唱此名為依法立為作喻陳是則祇圖答問縱橫不顧釋名淆混問四明記文據經定題言從法立及乎釋義云被二根淨覺謂自語相違前後矛盾未知此并義實然乎答曰此不可也何哉言從法立者依文之正意也云被二根者就名之旁通也祇由題旨含蘊遂致釋義通方其有瑕者但不合云順古作譬不知其喻出自題名由是輒伸管見粗述大綱欲以塵霧之微少益山海之廣遂附此集流布四方冀觀樓炭此翻覽者塞世情焉成敗

律分五部第四十一
世尊成道三十八年赴王舍城國王食訖令羅云洗

滌失手撰鉢以為五斤是日有多比丘皆白佛言鉢破五斤佛言表我滅後初五百年諸惡比丘分毗尼藏為五部也故如葉阿難末由和修總多五師體權通道故不分教總多有五弟子各執一見遂分如來一大律藏為五部焉

曇無德 亦名曇摩總多此云法密隱覆即密義又翻法藏大集云我涅槃後我諸弟子受持如來十二部經書寫讀誦顛倒宣說以倒說故隱覆法藏人名曇摩總多法名四分天音

折墻理 **薩婆多** 此云一切有此部計三世有實三性悉得受戒大集云而復讀誦書寫外典受有三世及以內外破壞外道善能論義說一切性悉得受戒凡所問難悉能答對是

故名為薩婆

多法名十誦 **迦葉遺** 此云重空觀大集云說無猶如死屍是故名為迦葉遺法

名解脫此有戒本相同五分 **彌沙塞** 此云不觀大集云不作地相水火風相

虛空識相名彌沙塞法名五分 **婆蹉富羅** 翻子上古有仙染犢生子自後種姓皆名犢子此部計我非是即蘊亦不離蘊而有實我律本不來大集云皆說有我

不說空相猶如 **摩訶僧祇** 此云小兒是故名為婆蹉富羅

大集云廣博徧覽五部經書是故名為摩訶僧祇此有律本首疏云摠別六部僧祇是摠前五是別此僧

祇部衆行解虛通不生偏執偏順五見以通行故故知是捨遺教三昧下卷經云佛在世時衆僧唯著死人雜衣因羅旬喻分衛空還佛知其宿行使衆僧分律爲五部服色亦五種令其日隨一部中行遂制儀則各舉所長名其服色曇無屈多迦部通達理味開導利益表發殊勝應著赤色衣非南方之赤薩婆多部博通敏達導以法化應著皂衣非北方之黑迦葉遺部精勤勇猛快攝衆生應著木蘭色衣弥沙塞部思入玄微究暢幽密應著青色衣非東方之青摩訶僧祇部勤學衆經宣講真義以處本居中應著黃色衣非中方之色自爾之後便得大食斯以五色之衣用彰五部之相

論開八聚第四十二

別明論藏
附出衆題

捷度

正音婆捷圖此云法聚如八捷度以分一部爲八聚故以氣類相從之法聚爲一段

一業捷度明三業二使捷度明百八煩惱三智明十智四定明八定五根明根性六大明四大七見破六十二見八雜謂小乘法大論問八捷度誰造六分阿毗曇從何處出答佛在無失滅後百年阿輸柯王會諸論師因生別部有利根者盡讀三藏欲解佛經作八捷度後諸弟子爲後人不能全解作略毗曇其初造者即迦旃延

瑜伽師地

此云相應謂一切乘境行果等所有諸法皆曰相應

師謂三乘行者由聞思等次第習行如是瑜伽一十七地此云廣解昆婆沙正云鼻婆

沙此云種種說又云分分說此云篋藏大摠有三義廣說勝說異說論云昆勒有

三百一十萬言佛在世時大迦旃延之所造佛滅度後人壽轉減憶識力少不能廣誦諸得道人撰為三

十八萬四千此云分昆婆閣婆提此云分育多別論

婆提此云相摩得勒伽此云智母以生智

作論申經儒家以析理精微名論釋氏申通辨論宗旨收束所說立為十支一略陳名數支即百法論二

粗釋體義支即五蘊論此二天親所造三摠包衆義支即顯揚論四摠攝大乘義支即攝大乘論皆無著

造五分別名數支即雜集論六離辭處中支即辨中邊論七摧破邪山支即二十唯識論八高建法幢支

即三十唯識論九莊嚴體義支即大莊嚴論十攝散歸觀支即瑜伽論以茲十義踈條諸論各有流類斷

可見矣是以宗極絕於稱謂賢聖以之冲默玄旨非言不傳釋迦以之致教約身口防之以律禁明善惡

導之以契經演幽微辨之以法相此即明戒定慧之三學也

示三學法第四十三安法師云世尊立教法有三焉一者戒律二者禪定

三者智慧斯之三者至道之由戶。泥洹之關要。戒乃斷三惡之干將也。禪乃絕分散之利器也。慧乃濟藥病之妙醫也。今謂防非止惡曰戒。息慮靜緣曰定。破惑證真曰慧。什法師云。持戒能折伏煩惱。令其勢微。禪定能遮煩惱。如石山斷流。智慧能滅煩惱。畢竟無餘。故遺教云。依因此戒。得生諸禪定。及滅苦智慧。南山云。但身口所發事在戒防。三毒教興。要由心使。今先以戒提次以定縛。後以慧殺。理次然乎。通言學者所以疏神達思。怡情治性。聖人之上務。學猶飾也。器不飾則無以為美觀。人不學則無以有懿德。若夫為學日益。為道日損。損之則道業踰高。益之則學功踰遠。故形將俗人而永隔心。與世情而懸反。所服唯是三衣。所食未曾再飯。從師則千里命駕。慕法則六時精懇。灌慮於八解之池。怡神於七華之苑。至如道安道昱。慧遠。慧持。赤髭。法主。青眼。律師。弘經。辨論。講易。談詩。開神。悅耳。析滯。去疑。揚名。後代。檀步。當時。或與秦王而共輦。乍將晉帝而同幃。遂使桓玄再拜而弗暇。鄒超千斗而無詞。爾乃行因已正。方宜餘慶。四梵爭邀。六天俱騁。封畿顯敞。國土華淨。寶樹瓊枝。金蓮玉柄。風含梵響。泉流雅詠。池皎若銀。地平如鏡。妙香芬馥。名華交映。近感樂身。遠招常命。所以修學三法之因。得證五分之果。故五分法身前三。從因而顯。德後二。就果以彰。能盡智正。習俱斷。名解脫。身無生智。了了覺照。名曰知見。若欲正辨三學。應以七科道品。

三衣。所食未曾再飯。從師則千里命駕。慕法則六時精懇。灌慮於八解之池。怡神於七華之苑。至如道安道昱。慧遠。慧持。赤髭。法主。青眼。律師。弘經。辨論。講易。談詩。開神。悅耳。析滯。去疑。揚名。後代。檀步。當時。或與秦王而共輦。乍將晉帝而同幃。遂使桓玄再拜而弗暇。鄒超千斗而無詞。爾乃行因已正。方宜餘慶。四梵爭邀。六天俱騁。封畿顯敞。國土華淨。寶樹瓊枝。金蓮玉柄。風含梵響。泉流雅詠。池皎若銀。地平如鏡。妙香芬馥。名華交映。近感樂身。遠招常命。所以修學三法之因。得證五分之果。故五分法身前三。從因而顯。德後二。就果以彰。能盡智正。習俱斷。名解脫。身無生智。了了覺照。名曰知見。若欲正辨三學。應以七科道品。

點歸三法以廣維三十七品略但戒定慧三當知六
度乃揔舉三學是別說例如四禪八定之類也以菩
薩急於化他故六度加施忍進由聲聞求於自度致
三學唯戒定惠故大論以六度是為眾生法三學是
為涅槃法又大論以六度是略說三十七品
是廣說以解六波羅蜜好學之士如理思之

波

羅提木又

戒疏云此翻解脫如論所引道戒
名解脫也事戒名別脫也隨分果
德寄以明之道性虛通舉法類遣不隨緣別但名解
脫事戒不爾緣別而生緣通萬境行亦隨徧據行凌
犯即名得脫餘非徒行不名解脫又律云木义者戒
也據能克果用日本因因實是戒非木义也故經云

戒是正順解脫之本故名波羅提木义明知是果故
五分說分別名句木义者舉果日教也記云道戒名
解脫者即七支無表思也由斷惑得名故若戒事名
別無果故名別別解脫撫華曰此云別解
脫謂三業七支各各防非別別解脫故

三昧

此云調直定又云正定亦云正受圭峯疏云不受諸
受名為正受遠法師云夫稱三昧者何專思寂想之
謂也思專則志一不分想寂則氣虛神朗氣虛則智
恬其照神朗則無幽不徹斯二乃是自然之玄符用
一而致用也是故靖恭閑字而感物通靈御心惟正
動必入微此假修以凝神積功以移性又諸三昧

名質甚多功高易進念佛為先故天台止觀略明四種一常坐二常行三半行半坐四非行非坐一常坐者出文殊說文殊問兩般若名為一行三昧身開常坐遮行住卧或可處眾獨居弥善居一靜室安一繩床九十日為一期結加正坐二常行出般舟三昧唯專行旋九十日為期三半行半坐方等云旋百二十而却坐思惟法華云其人若行若立讀誦此經是人若坐思惟此經四非行非坐實通行坐南岳呼為隨自意就此為四一約諸經二約諸善三約諸惡四約諸無記輔行云所言常坐乃至非行非坐者約身儀為名若從法為名者常坐名一行常行名佛立坐行半坐名方等法華非行非坐名隨自意等然此四種

三昧先達以事理二觀分四三昧義亦殊途四明法師因奉先清師謂光明玄十種三法純明理觀不須附事而觀法智破曰荆溪云如常坐等或唯觀理隨自意從未從事既云純明理觀乃是三種三昧專令於識陰修十乘也此文則顯四明以上三三昧為理觀又指要云隨自意中修唯識觀觀於起心即約變造事用而說此文則四明以第四三昧修事觀也問準妙宗云常坐一種縱直觀理餘三三昧豈不兼事據此則顯四明以餘三三昧修事觀耶今謂此文非是正分占察事理二觀蓋為孤山定義例三種觀法皆是理觀十六觀法乃是事觀遂不以義例三種收十六觀四明遂約四種三昧無不歷事觀三諦理乃

顯從行觀中尚有歷事之相此非占察事觀也問如
 妙宗云若常坐等直於三道之事而觀三諦不兼修
 善及縱惡事故受理名據此莫顯四明唯許常坐為
 理觀耶今謂餘三三昧歷外境事故受事名非占察
 常坐三昧唯觀內心故受理名非占察問第四三昧
 橫開四科一諸經行法此須具收占察二觀何故四
 明定隨自意唯修事觀答占察事理二觀前三三昧
 既修理觀是故第四唯修事觀或云常坐是理餘三
 是事謂常行歷念佛事方等歷持咒事隨自意歷三
 性事或云上三三昧並諸經行法通理通事唯縱任
 三性專修事觀準荆溪云如常坐等或唯觀理則顯
 上三三昧通修事觀此乃由昧二觀之相遂迷四種

之行或問止觀正宗法華何故行相却通衆經答別
 明行相雖通衆典行者造修開歸法華故義例云是
 知四種三昧皆依實相實相是安樂之法四緣是安
 樂之行證實相已所獲依報名為大果起教只是為
 令衆生開示悟入指歸祇是歸於三軌妙法秘
 藏所以始末皆依法華即法華三昧之妙行也 **末**
底 秦言慧若那秦言智智與於慧有異有同言其
 異者如肇師云史定審理謂之智造心分別謂
 之慧分別則從因立名決定乃從果立名故大論以
 道慧道種慧是因中揔別一切智一切種智是果上
 揔別輔行云言揔別者直語道慧一切智故故名為
 揔各加種故故名為別天台云善入佛法名慧巧用

佛法名智肇論鈔云智則知也慧則見也此約義異
 若通途說智祇是慧俱通權實及以因果故梵語般
 若此翻智惠合為一名不分二別今就義異以明惠
 學然宗鏡云我法俱空唯從識變第一心法能變有
 二一第八異熟識變二第七思量識變三第六了別
 識變以迷人空故起我見之愚受妄生死以迷法空
 故違現量之境障淨菩提既唯識變我法皆虛因此
 二空契會玄旨以我空故煩惱障斷以法空故所知
 障消煩惱障斷故證真解脫所知障斷故獲大菩提
 行滿因門心真果海境識俱寂唯一真空

辨六度法第四十四

如法華云為求菩薩道者說應六波羅蜜是以行施

乃盡命傾財持戒則防護性忍辱乃猶刀割水精
 精進則如救頭然禪那乃四儀湛寂智慧則一念圓

明大願之心普被無作之道徧施
檀那 法界次
 度生死流登涅槃岸故曰六度也 第二云秦

言布施若內有信心外有福田有財物三事和合心
 生捨法能破慳貪是為檀那布施有二種一者財施

二者法施財施者所謂飲食衣服田宅六畜奴婢珍
 寶一切已之所有資身之具及妻子乃至身命屬他

為他財物故云捨身猶屬財施有所須者悉能施與
 皆名財施也法施者若從諸佛及善知識聞說世間

出世間善法若從經論中聞若自以觀
 行故知以清淨心為人演說皆名法施
尸羅 此

清涼大論云秦言性善好行善道不自放逸是名尸
 羅經音義云此義譯也正翻止得謂止惡得善也又
 古師翻戒戒以防止為義能防惡律儀無作逸非止
 三業所起之惡故名防止大論曰云何為戒若惡止
 不更作若心生若口言若從他受息身口惡是為戒
 經音義梵言三婆羅此云禁戒戒疏云戒義訓警也
 警策三業遠離緣非明其因也優婆塞戒經云戒者
 名制能制一切不善法故又戒是約義訓義勸義纂
 要云約二百五十戒各有四威儀合為一千循三世
 轉為三千將三千威儀分配身口七支為二萬一千
 復約對治三毒及
 等分成八萬四千

犀提

此曰安忍法界次第云
 秦言忍辱內心能安忍

外所辱境故名忍辱忍辱有二種一者生忍二者法
 忍云何名生忍生忍有二種一於恭敬供養中能忍
 不著則不生憍逸二於瞋罵打害中能忍則不生瞋
 恨怨惱是為生忍云何名法忍法忍有二種一者非
 心法謂寒熱風雨飢渴老病死等二者心法謂瞋恚
 憂愁疑媯欲憍慢諸邪見等菩薩於此二法能忍不
 動是名
毘梨耶 法界次第云秦言精進欲樂勤
 行善法不自放逸謂之精進精
 進有二種一者身精進二者心精進若身勤修善法
 行道禮誦講說勸助開化是為身精進若心勤行善
 道心心相續是為心精進復次勤修施戒善法是為
 身精進勤修忍辱禪定智慧是為心精進止觀引舊

云精進無別體。但督衆行義而推之。應有別體。例無明通入衆使更別有無明。今且寄誦經勸策其心。以擬精進。晝夜不虧。乃得滑利。而非三昧。慧唯識論云。勇捍為性。疏云。勇而無怯。自策發也。捍而無懼耐勞。倦也。陳氏云。精其心進其志。大集佛言。精進有二種。一始發精進。二終成精進。菩薩以始發精進習成一。切善法。以終成精進。分別一切法。不得自性。法句經云。若能心不起。精進無有涯。

禪那

此云靜慮。智論云。秦言思惟修。言禪波羅蜜。一切皆攝。法界次第云。禪有二種。一者世間禪。二者出世間禪。世間禪者。謂根本四禪。四無量心。四無色定。即是凡夫所行禪。出世間禪復有二種。一出世間禪。二出

世間上上禪。出世間禪者。謂六妙門。十六特勝。通明。九想。八念。十想。八背捨。八勝處。十一切處。練禪。十四變化。願智頂禪。無諍三昧。三三昧。師子奮迅。超越三昧。乃至三明六通。如是等禪。皆是出世間禪。出世間上上禪者。謂自性等九種。大禪淨名疏云。佛心智鑑圓明。豈煩思惟。究竟無學。豈得言修。又翻棄惡如來純淨之智。何惡可棄。故思惟等義。皆是因也。楞伽經明四種禪。愚夫所行禪。謂聲聞緣覺外道修行者。觀人無我。性自相共相。骨鎖無常。苦不淨。相計著為首。如是相不異。觀前後轉進。想不除滅。是名愚夫禪。觀察義禪。謂人無我。自相共相外道。自他俱無性。已觀法無我。彼地相義漸漸增進。是名觀察義禪。攀

緣如禪謂妄想二無我妄想如實處不生妄想是名攀緣如禪觀真如如禪如來謂入如來地行自覺聖智三種樂住成辦眾生不思議事是名如來禪頌曰凡夫所行禪觀察相義禪攀緣如實禪如來清淨禪

般若

法界次第云秦言智慧照了一切諸法皆不可得而能通達一切無閼名爲智慧大

論云般若定實相甚深極重智慧輕薄是故不能稱此生善故不翻此六度法祖引經論以辨其相共立五義一對治善戒經云謂慳惡瞋息亂癡是所破之蔽二相生善戒經云謂捨家持戒遇辱須忍忍已精進精進已調五根根調故知法界又解深密經云能爲後後引發故謂諸佛菩薩若於身財無所顧悵便

能受持清淨禁戒爲護戒故使修忍辱修忍辱已能發精進發精進已能辨靜慮辨靜慮已便能獲得出世間慧是故我說波羅蜜多如是次第三果報善戒經云富具色力壽安辯又餘經云施報富戒報善道忍報端正進報神通禪報生天智破煩惱無著論云有二種果謂未來現在未來果者檀得大福戶羅得自身具足謂釋梵等羣提得大伴助大眷屬毗梨耶得果報等不斷絕禪得生身不損壞般若得諸根猛利及多諸悅樂於天人大衆中得自在等現在果者得一切信敬供養及現法涅槃等四互攝者彌勒頌云檀義攝於六資生無畏法是中一二三名爲修行住此檀攝六度也又菩提資糧論云旣爲菩薩母亦

為諸佛母。般若波羅蜜是覺初資糧。覺是菩提。六度是菩提資糧。般若初耳。施戒忍進定及此五之餘方便願智力皆由智度故。波羅蜜所攝。此乃般若攝於六度。初後既爾。中四例知。五譬喻。華嚴云。菩薩摩訶薩。以般若波羅蜜為母。方便善巧為父。檀波羅蜜為乳母。尸羅波羅蜜為養母。忍波羅蜜為莊嚴具。勤波羅蜜為養育者。禪波羅蜜為浣濯人。善知識為教授師。一切菩提分為伴侶。一切善法為眷屬。一切菩薩為兄弟。菩提心為家。如理修行為家法。諸地為家處。諸忍為家族。大願為家教。滿足諸行為順家法。勸發大乘為紹家業。法水灌頂。一生所繫。菩薩為王太子。成就菩提為能淨家族。六分開者。六度通大小十度。唯在大。一往亦通。

藏通兩教。以權立三智。故言十度者。於禪中有願智力。故開願度。有神通智。開出力度。根本定守禪度名。般若中有道種智。開出方便度。有一切種智。開出智度。一切智守本般若名。**波羅蜜**

大論又云。阿羅蜜。秦言遠離。波羅蜜。秦言度。彼岸。此二音相近。義相會。故以阿羅蜜釋波羅蜜。天台禪門云。一者諸經論中多翻到彼岸。生死為此岸。涅槃為彼岸。煩惱為中流。菩薩以無相智惠乘禪定。舟航於生死。此岸到涅槃。彼岸故。知約理定。以明波羅蜜。二者大論別翻。事究竟即是菩薩。大悲為眾生徧修一切事行。滿足故。三瑞應經翻度無極。通論事理。悉有幽遠之義。合而言之。故云度無極。此約事理行滿。該

波羅蜜 波羅伽 大論秦言度彼岸華嚴云以波羅蜜船於生死流中不依此岸不著

彼岸不住中流而度眾生無有休息

釋十二支篇四十五

惑業互資因緣交助三世猶若環旋六道喻如輪轉凡夫沈迷色心冰執聖人超悟生死霜融前荆棘林

五因頓息斷牽連七果咸亡故 尼陀那 此云此十二支法為中乘之達觀也

什曰力強為因力弱為緣肇曰前緣相生因也現相助成緣也生曰因謂先無其事而從彼生也緣謂素有其分而從彼起也故因親而緣疎緣覺根利通觀三世有因有緣是名因緣初觀過去無明緣行言無

明者不了法界邪見妄執常在闇冥故曰無明因煩惱惑起於三業造作諸法故名為行由茲惑業感現

五果識緣名色六入觸受所謂從行生心投入母腹流愛為種納想在胎分別諸法此名曰識識但有名

凝滑屬色四七漸堅故号名色六根開張名為六入從出母胎至三四歲對緣取塵未別苦樂名之為觸

從五六歲至十二三受覺苦樂中庸三境既能了別故名為受復從果報起愛取有三支惑業成現在因

從十四五至十八九貪種種境如渴求飲故名為愛十九已後年既長大貪欲轉盛不藉身命能有所取

故名為取愛取體同勝劣有異馳求諸境起善惡業牽生三有故名為有由此因故感於未來二種果報

謂生老死後陰始起故名爲生住世襄變故名爲老
最後敗壞故名爲死是十二法展轉能感果故名因
互相由藉而有曰緣因緣相續則往還無際若了無
明生死自息是爲緣覺出世之要術也

明四諦法篇四十六

法界次第云通言諦者諦以審實爲義此四諦法正
爲聲聞人從聞生解故必須藉教詮理不虛故云審
實也若由因感果則應先因而後果今悉先果而後
因者教門引物爲便前二諦是世間之法令知苦以
斷集故先果而次因後二諦是出世間之法使爲滅
以修道亦先果而次因佛滅八百年如意論主王禮
爲師立先因後果義云集苦是有漏因果道滅是無

漏因果外道破云汝師出世說苦集滅道何以弟子
說集苦道滅有違師之過如意救曰佛在世日對不
信因果人說先果後因我今順因果說亦不相違此
時外道朋黨熾盛衆中無證義人王賜外道金七十
兩封外道論爲金七十論如意墮負嚼舌而終至九
百年世親披外道論果見如意墮負遂造論軌論式
等上王救如意論主王加珍敬賜世親金七十兩封
爲勝金七十論王縛草鞭屍表外道邪宗屍爲出血
故出家者宜應曉了四諦教門
因果二法前後之義慎勿惑焉
豆 法
或伊彌晉
云苦法界
次第云苦以逼惱爲義一切有爲心行常爲無常患
累之所逼惱故名爲苦苦有三種一苦苦二壞苦三

行苦今明三苦有別有通別者三苦即別對三受苦受從苦緣生情覺是苦即苦苦也樂受樂壞時生苦即是壞苦不苦不樂受常為無常遷動即是行苦若通論三苦則三受通有三苦所以然者三受之心即通論三苦則三受通有三苦所以然者三受之心即所壞故通是壞苦三受之心通是起役運動不停之相故通是行苦行以遷流為義故楞嚴云譬如瀑流波浪相續前際後際不相踰越古德頌行苦密遷云如以一睫毛置掌人不覺若安眼睛上違害極不安愚人如手掌不覺行苦遷智者如眼睛違極生厭患智論云無量眾生有三種身苦老病死三種心苦貪瞋癡三種後世苦地獄餓鬼畜生法句經云昔四比

丘論世苦事一云婚慾惱人一云飢渴逼體一云瞋恚擾亂一云驚怖恐懼各執已是競謂他非佛知遂問比丘具答佛言汝等所論不究苦義為諸苦之本眾患之原當求寂滅此最為樂

牟提耶

或彌彌晉云集法界次第云集以招聚為義若心與結業相應未來定能招聚

生死之苦故名為集

尼樓陀

或娑陀晉言滅法界次第云滅以滅無為義結業既盡則

無生死之患累故名為滅

末伽

或槃那晉云道法界次第云道以能通為義道有二種一

正道實觀三十七道品三解脫門緣理慧行名為正道二助道者得解觀中種種諸對治法及諸禪定皆

是助道此二相扶能通涅槃故名爲道此四華梵出賢愚經毗曇云佛爲四王作聖語說四諦二解一不
 解又作毗陀語一解一不解又作梨車語說四王俱解故知四諦名非一際此四諦法若以藥病區揀苦
 集是世間因果此屬於病道滅是出世間因果此當乎藥若以真俗甄別則有三義一者四諦俱真如涅槃云我昔與汝等不見四真諦是故久流轉生死大
 苦海二者四諦俱俗止觀云滅尚非真三諦焉是三者一真三俗勝鬘云此四聖諦三無常一常一常又云是故苦諦集諦道諦非第一義諦非常非依一苦
 滅諦離有相者是常又涅槃經明於四諦凡有四種一一生滅四諦二無生四諦三無量四諦四無作四諦

勝鬘經中亦明四種一有作四諦二有量四諦三無作四諦四無量四諦但此二經詮次少異荆溪問曰何故立此四種四諦之殊答諦本無四諦只是理理尚無一云何有四故知依如來藏同體權實大悲願力隨順物機不獲已而用之機宜不同致法差降從一實理開於權理權實二理能詮教殊故有四種差別教起二藏詮生滅通教詮無生別教詮無量圓教詮無作是故天台明四種四諦之法也

止觀三義篇第四十七

實相體寂因元靜乃稱止本覺靈照由常明故曰觀妄風俄動假妙奢摩他而止之心珠久昏須毗婆舍那而觀矣摩訶止觀釋名章中初共通二德二各開

三義。今依彼論。分列梵語。

初標共通。

奢摩他

此云止。涅槃經云奢摩他。名為能滅。能滅一切煩惱結。故名能調。能調諸根。

惡不善法。故又曰寂靜。能令三業成寂靜。故又曰遠離。能令眾生離五欲。故又曰能清。能清貪欲瞋恚愚。

癡。三濁法。故以是。

毘婆舍那

此云觀。涅槃云。毗婆舍那。名為

正見。亦名了見。名為能見。名曰徧見。名次第見。名別相見。是名為慧。

憂畢叉

此云止觀平等。涅槃云。憂畢叉者。名曰平等。亦名不諍。又名不觀。亦名不行。是

名為捨。止觀云。若用兩字。共通三德者。止即是斷。斷通解脫。觀即是智。智通般若。止觀等者。名為捨相。捨相即是通於法身。起信論云。所言止者。謂止一切境界相。隨順奢摩他。觀義。故所言觀者。謂分別因緣生滅相。隨順毗鉢舍那。觀義。故永嘉集云。以奢摩他。故雖寂而常照。以毗婆舍那。故雖照而常寂。以優畢叉。故非照而非寂。照而常寂。故說俗而即真。寂而常照。故說真而即俗。非寂而非照。故杜口於毗耶。長者子。六過出家。經佛告僧。伽羅摩比丘。汝當行二法。止觀是也。僧伽摩羅白佛言。甚解世尊佛言。我取要而說。云何。言甚解耶。僧伽摩羅言。止者。諸結永盡。觀者。觀一切法。佛言善哉。二明各開初列三止。

妙奢摩他

即體真止

三摩

即方便隨緣止

禪那

即息

二邊分別止。名出楞嚴資中云。準圓覺經奢摩他。以寂靜為相。三摩提。以幻化為相。禪那。俱離靜幻二相。然此二經。天台出時。經皆未到。而止觀中。預立其義。故止觀二字各開三義。一。體真止。二。方便隨緣止。三。息二邊分別止。又云。此三止。名雖未見。經論映望。三觀隨義立名。其相云何。體無明顛倒。即是實相之真。名體真止。如此實相。徧一切處。隨緣歷境。安心不動。名隨緣方便止。生死涅槃。靜散休息。名息二邊止。孤山釋曰。今阿難雖專請於止。以即一而三。故此止即觀亦即平等三一互融。是以稱妙妙故。方曰楞嚴大定。今於一止。復有三名。奢摩他。即體真止。止於真諦。翻奢摩他。為止者。定之異名。寂靜義也。謂於深淨等境。心不妄緣。故三摩提亦曰三摩鉢底。此云等持。即方便隨緣止。止於俗諦。論云。一切禪定。攝心皆名三摩提。秦言正心行處。心則端直。譬如蛇行。來常曲。不端。得是正心行處。心則端直。譬如蛇行。常曲。入竹筒。則直。翻等持者。謂離沉掉。日等令心住一境性。日持。禪那。此云靜慮。即息二邊分別止。止於中道。淨覺云。孤山專用天台三止。何則。止。屬於定。觀。屬於慧。阿難本以多聞小惠。自是定。各作嚴大定。為禪。非三止。而何。况三摩禪那。顯惠。而所主從別。次明三觀。

謂空假中

荆溪臨終顧命。眾曰。一念無相。謂之空。無法不備。謂之假。不一不異。

謂之中章安云。天台傳南岳三種止觀。一。漸次。二。不定。三。圓頓。皆是大乘。俱圓實。相同。名止觀。漸則初淺。

後深如彼梯墜不定前後更互如金剛寶置之日中
 圓頓初後不二如通者騰空為三根性說三法門雖
 百師資相傳原本皆出佛經故次第三觀如瓔珞上
 云從假入空觀亦名二諦觀從空入假觀亦名平等
 觀因是二空觀為方便得入中道第一義諦觀此名
 次第三觀又下卷云時佛頂髮放一切光復集十方
 百億佛土佛菩薩眾即於眾中告文殊普賢法慧功
 德林金剛幢金剛藏善財童子汝見是眾中敬首菩
 薩問三觀法界諸佛自性清淨道一切菩薩所修三
 觀法門不汝等各領百萬大衆皆應修學如是法門
 又中論云因緣所生法我說即是空亦名為假名亦
 是中道義此皆一心三觀之明文也余謂學肆有吳

經云作是觀者名為正觀觀呼此二音義云何力辯
 余即答曰觀者其體一標能想之心觀者其用
 帶名所對之境故曰以然此各開三義全異涅槃共
 觀觀皆即皆而明

通三德由昔混同故今分列

衆善行法篇第四十八

四悉被物衆善隨宜四門之路有殊一乘之果無別
 種種正行皆斷萬劫之愛繩一一助道盡破千生之
 塵網今搜梵語略注宋言欲具乎二種莊嚴須啓於
 四弘誓願

悉檀

南岳師以悉檀例大涅槃華梵兼稱悉是
 華言檀是梵語悉之言徧檀翻為施佛以

四法徧施衆生故名悉檀妙玄云世界悉檀歡喜益
 為人悉檀生善益對治悉檀破惡益第一義悉檀入

理益妙樂云則前二教及別地前
但屬三悉引入今經第一義悉

僧那

此云弘誓摩論

云發僧那於始心終大悲以赴難此名字發心也仁
王云十善菩薩發大心長別三界苦輪海此相似發
心也華嚴云初發心時便成正覺此分證發心也言
弘誓者天台云廣普之緣謂之弘自制其心謂之誓
志求滿足乃稱願大士曠懷蓮心廣普依無作四諦
之境起四種弘誓之心初依瓔珞未度苦諦令度苦
諦六道受分段之苦二乘沈變易之苦當了陰入皆
如無苦可捨口發言曰眾生無邊誓願度次依瓔珞
未解集諦令解集諦四住煩惱潤有漏業無明煩惱
潤無漏業當了塵勞本淨無集可除口發言曰煩惱

無數誓願斷三依瓔珞未安道諦令安道諦智慧越
苦海之迅航戒定通秘藏之要道當了邊邪是中無
道可修口發誓云法門無盡誓願學因依瓔珞未得
滅諦令得滅諦佛陀是無上之世尊涅槃乃最勝之
妙法當了生死即是涅槃口發誓云佛道無上誓願
成仰觀大覺積劫度生都無懈倦者為滿本地之願
也

僧涅

一云僧那大誓僧涅自誓一云僧那言
鎖僧涅言著名著大鎖亦云莊嚴故大

品云大誓莊嚴正言冊蘇那訶此云甲冊
捺陁此云被或云衣既謂被甲衣甲也

毘跋

耶斯

此云四念處念即是觀處即是境智論釋
曰初習善法為不失故但名念能轉相轉

心故名為想。決定智無所疑故。名智大經云更有新
醫從遠方來。曉八種術。謂四枯四榮。言四枯者。人於
五陰起。四倒見。於色計淨。於受計樂。想行計我。心起
常見。故令修四念處。破其四倒。初觀身不淨。一切色
法。名之為身。已。名內身。眷屬及他。名外身。若已若他
名內外身。此三種色。大論明五種不淨。一生處。是身
為臭穢。不從蓮華生。亦不從薔蔔。又不出寶山。二種
子不淨。是身種不淨。非餘妙寶物。不由淨白生。父母
邪想。有三自性不淨。地水火風質。能變為不淨。傾海
洗此身。不能令香潔。四自相不淨。種種不淨物。充滿
於身內。常流出不止。如漏囊盛物。五究竟不淨。審諦
觀此身。終必歸死處。難御無反復。且恩如小兒。二觀

受是苦。意根受。名內受。五根受。名外受。六根受。名內
外受。於一根有順受。違受。不違。不順受。於順生樂受。
於違生苦受。於不違。不順生。不苦不樂受。樂受。是壞
苦。苦受。是苦苦。不苦不樂受。是行苦。諸受麤細。無不
是苦。三觀心無常。心王不住。體性流動。今日雖存。明
亦難保。山水溜斷。石光若不及時。後悔無益。四觀法
無我。法名軌則。有善法惡法。無記法。人皆約法。計我
我能。行善。行惡。行無記。此等法中。求我。決不可得。龜
毛兔角。但有名字。實不可得。故經云。起唯法。起滅唯
法。滅。但是陰法。起滅。無入無我。眾生壽命。是名無我。
此說別相念處。揔相念處者。緣一境。揔為四觀。此中
應四句料簡。一境別觀。別別說。二境別觀。揔二境。揔

觀別此二是惣相四境觀俱惣是惣相念處若作二身念處觀或惣二陰乃至惣五陰是名境惣觀別也
 受心法念亦復如是阿毗曇中明三種念處謂性共
 緣對破三種外道四教義云一性念處智論云性念
 處是智慧性觀身智惠是身念處受心法亦如是解
 者不同有但取慧數為智慧性即是性念處南岳師
 解觀五陰理性名性念處故雜心偈是身不淨相真
 實性常定諸受及心法亦復如是說二共念處智
 論云觀身為首因緣生道若有漏若無漏受心法念
 處亦如是解者不同有師解云共善五陰諸善心數
 法合明念處若南岳師解即是九想背捨勝處諸對
 治觀門助正道開三解脫故名為共念處故經云亦

當念空法修心觀不淨是名諸如來甘露灌頂藥
 三緣念處有師解通一切所觀境界皆名緣念處觀
 有言十二因緣境有言慈悲所緣境若南岳師解緣
 佛教說所詮一切陰入界四諦事理名義言語音詞
 因果體用觀達無礙能生四辯於一切法心無所礙
 成無礙解脫是緣念處觀也明小乘若依大乘以明四
 榮如後分云阿難如汝所問佛涅槃後依何住者阿
 難依四念處嚴心而住觀身性相同於虛空名身念
 處觀受不在內外不在中間名受念處觀心但有名
 字名字性離名心念處觀法不得善法不得不善法
 名法念處華手經云一切諸法皆名念處何以故一
 切諸法常住自性無能壞故斯乃即法是心即心是

法皆同一性性豈能壞乎必毗柯摩羅阿佚多此云

正勤斯有四法法界次第云一已生惡法為除斷一
心精勤四念處觀時若懈怠心起五蓋等諸煩惱覆
心離信等五種善根時如是等惡若已生為斷故一
心勤精進方便除斷令盡也二未生惡法不令生一
心勤精進四念處觀時若懈怠心及五蓋等諸煩惱
惡法雖未生恐後應生遮信等五種善根今為不令
生故一心勤精進方便遮止不令得生也三未生善
法為生一心勤精進四念處觀時信等五種善根未
生為令生故一心勤精進方便修習令信等善根生
也四已生善法為增長一心勤精進若四念處觀時

信等五種善根已生為令增長故一心勤精進方便
修習信等善根令不退失增長成就此四通名正勤

者破邪道於正道中
勤行故名正勤也
摩奴是若此云如意法界次第明四

如意足一欲如意足欲為主得定斷行成就修如意
足分是為欲如意足二精進如意足精進為主得定
斷行成就修如意分是為精進足三心如意心為主
得定斷行成就修如意足四思惟如意足思惟為主
通言如意者四念處中實智慧四正勤中正精進精
進智慧增多定力小弱得四種定攝心故智定力等
所願皆得故名如意足智定若
等能斷結使故云斷行成就也
娑羅此云力陰持入經云

彼力應以何為義者無能得壞為力義有所益為力
 義有膽為力義能得依為力義增一阿含說六種力
 小兒以啼為力女人以瞋為力沙門婆羅門以忍辱
 為力阿羅漢以精進為力云云又因人五力佛果十力
 因人五力者一信力二精進力三念力四定力五慧
 力道見法界次第第八正大論釋曰信根得力則能決定
 受持不疑精進力故雖未見法一心求道不惜身命
 不休不息念力故常憶師教善法來聽入惡法來不
 聽入如守門人定力故攝心一處不動以助智慧智
 慧力故能如實觀諸法實相佛果十力者今述頌曰
 是處非處二業力定根欲性至處道宿命天眼十漏
 盡真釋大論八十八論問佛十力者若摠相說佛唯

一力所謂一切種智力若別相說則千萬億種力隨
 法為名今何以但說十力答佛實有無量智力但以
 眾生不能得不能行故不說是十力可度眾生事辨
 故說十力論問佛有十力菩薩有不答有何者一發
 一切智心堅固力二不捨眾生大慈力三具足大悲
 力四信一切佛法精進力五思行禪定力六除二邊
 智慧力七成就眾生力八觀法實相
 力九入三解脫門力十無礙智力
 尼 坻 此云願志
 求滿足曰願智論有二種願一者可得願二者不可
 得願不可得願者有人欲量虛空盡其邊際及求時
 方邊際如小兒見水中月鏡中像如是等願皆不可
 得可得願者鑽木求火穿地得水修福得人天中生

及得阿羅漢辟支佛果乃至得諸佛法主如是等皆
名可得願願有下中上下願令致今世樂因緣中願
後世樂因緣上願與涅槃樂因緣智論問佛在世時
衆生尚有飢餓夫不降雨衆生困弊佛不能滿一切
衆生之願云何菩薩能滿其願答菩薩住於十地入
首楞嚴三昧於三千大千世界或時現初發意行六
波羅蜜乃至或現出家成佛利益如是何况於佛而
佛身有二種一者真身二者化身衆生見佛真身無
願不滿智論問諸菩薩行業清淨自得淨報何以要
須立願然後得之譬如田家得穀豈復待願答作福
無願無所樹立願爲導御能有所成譬如鎗金隨師
而作金無定也又莊嚴佛界事大獨行功德不能成

故要須願力譬如牛力雖能挽車要須御者能有所
至淨世界願亦復如是故古德曰有行無願其行必
孤有願無行
其願必虛
薩婆迦摩
翻樂欲好樂希須也

淨名疏云根是過去欲是現在性是未來若過去善
根牢固成就今生對緣則起此是因根成欲若過去
善根未牢今生遇緣起欲數習成性故云性以不改
爲義荆溪釋云習欲成性性在未來由性成欲性在
過去智論云隨所欲說法所謂善欲隨心爲說如船
順流惡欲以苦切語教如以捐出楫是故智中佛悉
徧知無能壞無能勝事鈔云凡作法事必須身心俱
集方成和合故若有緣不關心集則機教不同將何

拔濟故聽傳心口應僧前事方能彼此俱辨緣此故
 開與欲說云大德一心念某甲比丘如法僧事與欲
 清淨便一說其受欲者應至僧中羯磨者言不來者說
 欲即具修威儀說云大德僧聽某甲比丘我受彼欲
 清淨彼如法僧
淨曇末 此云至誠十六觀經云
 事與欲清淨 發三種心即便往生何

等為三一者至誠心二者深心三者迴向發願心疏
 釋至誠心云即實行衆生至之言專誠之言實禮記
 之所至至者到也易注曰存其誠實故曰至誠贊天
 地之化書曰至治馨香感于神明黍稷非馨明德惟
 馨釋深心云佛果高深發心求往故云深心亦從深
 理生亦從厚樂善根生妙宗云今初至誠疏以專實
 釋之非念真如豈名專實解於深心疏雖三義而不

相捨求高深果須契深理善契深理須厚樂善根此
 乃立行依理求果也不出彼論樂集一切諸善行也
 經迴向發願心義當彼論大悲拔苦起信云信成就
 發心者略說有三種一直心正念真如故二深心樂
 集一切諸善行故三大悲
懺摩 此翻悔過義淨
 師云懺摩西音
 忍義西國人誤觸身云懺摩意是請恕願勿瞋責此
 方誤傳久矣難可改張應法師云懺訛略也書無懺

字正言又摩此云忍謂容恕我罪也天台光明釋懺
 悔品不辨華梵但直釋云懺者首也悔者伏也如世
 人得罪於王伏款順從不敢違逆不逆為伏順從為
 首行人亦爾伏三寶足下正順道理不敢作非故名

懺悔又懺名白法悔名黑法黑法須悔而勿作白法
 須企而尚之取捨合論故言懺悔又懺名修來悔名
 段往往日所作不善法鄙而惡之故名為悔往日所
 棄一切善法今日已去誓願勤修故名為懺棄往求
 乘故名懺悔又懺名披陳衆失發露過咎不敢隱諱
 悔名斷相續心厭悔捨離能作所作合棄故言懺悔
 又懺者名慚悔者名愧慚則慚天愧則愧人。人見其
 顯天見其冥冥細顯麤麤細皆惡故言懺悔淨名疏
 云今明罪滅有三一作法懺二觀相懺三觀無生懺
 作法懺滅違無作罪依毗尼門觀相懺滅性罪此依
 定門觀無生懺滅妄想罪此依慧門復次違無作罪
 障戒性罪障定妄想罪障慧作法懺者如律所明作

法成就滅違無作罪而性罪不滅大論云如比丘
 斬草害命二罪同篇作法懺二無作滅害命不滅雖
 違無作滅性罪未滅觀相懺者如諸方等經所明行
 法見罪滅相菩薩戒云若見光華種種好相罪便得
 滅若不見相雖懺無益若見好相無作及性二罪俱
 滅觀無生懺者此觀成時能除根本妄惑之罪如拔
 樹根枝葉自滅普賢觀云一切業障海皆從妄想生
 若欲懺悔者端坐念實相衆罪如霜露慧日能消除
地底迦 此云有愧涅槃經云諸佛世尊常說是
 言有二白法能救衆生一慚二愧慚者
 自不作罪愧者不教他作慚者內自羞耻愧者發露
 向人雜阿含經云世間若無有慚愧二法者違越清

淨道向生老病死百法疏云慚者依自法力崇重賢善為性對治無慚止息惡行為業愧者依世間力輕拒暴惡為性對治無愧止息惡行為業阿毗達磨論云慚者謂於諸過惡自羞為體愧者於惡羞他為體涅槃經云智者有二一者不造諸惡二者作已懺悔愚者亦二一作罪二覆藏

波婆提

伽 或云梵摩此云清淨葛洪字苑梵潔也取其義耳大論云雖為一切眾生是心不清淨不知已

身無吾我不知取者無人無主不知所施物實性不可說一不可說異於是三事心著是為不清淨實性論云一自性清淨謂性淨解脫二離垢清淨謂障盡解脫大論云畢竟空即是畢竟清淨以人畏空故言

清淨 羯磨

南山引明了論疏翻為業也所作是業亦翻所作百論云事也若以義求翻為

辦事謂施造逐法必有成濟之功焉天台禪門翻為作法一切羯磨須具四法一法二事三人四界第一法者羯磨三種一心念法發心念境口自傳情非謂不言而辨前事二對首法謂各共面對同秉法也三眾法四人已上秉於羯磨以三羯磨通前單白故云白四律云若作羯磨不如白法作白不如羯磨法作羯磨如是漸漸令戒毀壞以滅正法隨順文句勿令增減僧祇云非羯磨地不得行僧事

布

薩

大論秦言善宿南山此云淨住淨身口意如戒而伴六卷泥洹翻云長養長養二義一清淨戒

住二增長功德雜含云布薩婆陀若正本音優補陀
 婆優言斷補陀婆言增長國語不同律云布薩法一
 處名布薩捷度即說戒也應法師云此名訛略應言
 鉢囉常提舍耶寐此云我對說謂相向說罪也舊云
 淨住乃義翻也事鈔云若衆大聲小不聞說戒今作
 轉輪高座立上說之此則見而不聞也又如多人說
 戒何由併得見作法者面此則聞而不見也善見曰
 云何得知正法久住若說戒法不壞是摩得伽云布
 薩者捨諸惡不善法及諸煩惱有受證得白法究竟
 梵行事故名也又云半月半月白觀身從前半月至
 今半月中間不犯戒耶若有犯者於同意所懺悔毗
 尼母云若犯七衆不淨人前應止不說戒即律文云

犯者不得聞戒不得向犯者說等四分若說戒日無
 能誦者當如布薩法行籌告白差一人說法誦經餘
 諸教誡誦遺教亦得若全不解者律云下至一偈諸
 惡莫作衆善奉行自淨其意是諸佛教具解如是作
 已不得說若不解者云謹慎莫放逸便散並是佛
 之囑累僧祇云欲得五事利益當受持此律何等爲
 五一建立佛法二令正法久住三不欲有疑悔請問
 他人四僧尼犯罪者爲依怙五欲遊化諸方而無有
 礙四分持律人得五功德一戒品牢固二善勝諸怨
 三於衆中決斷無畏四有疑悔者能開解五善持毗
 尼令正法久住明了論云本音摩耶經云樂好衣
 服縱逸嬉戲奴爲比丘婢爲比丘尼不樂不淨觀毀

謗毗尼。袈裟變白。不受染色。

安居

南山云。形心攝靜曰安。要

期住此。曰居。靜處思微道之正軌。理須假日。追功策進。心行隨緣。託處志唯尚益。不許馳散。亂道妨業。故律通制。三時意存。據道文。備約夏月。情在三過。一無事游行。妨修出業。二損傷物命。違慈寔深。三所為既非。故招世謗。以斯之過。教興在茲。然諸義不無指歸。護命故。夏中方尺之地。悉並有蟲。故正法念經云。夏中除大小便。餘則加趺而坐。事鈔問何為。但結三月者。一生死待形。必假資養。故結前三月。開後一月。為成供身衣服。故二若四月盡。結則四月十六日。得成。若有差脫。便不得結。教法大急。用難常準。故如來順

物始從十六日。至後十六日。開其一月。續結令成。今但就夏亦有三時。初四月十六日。是前安居十七日。已去。至五月十五日。名中安居。五月十六日。名後安居。故律中有三種安居。謂前中後也。在處須無五過。一太遠。聚落求須難得。二太近。城市妨修道業。三多蚊蠅。難或嗜齧。人踐傷。彼命四無可依。人其人具五德。謂求聞令聞。已聞令清淨。能為訣疑。能令通達。除邪見。得正見。五無施主。施飲食湯藥。無此五過。乃可安居。鈔云。凡受日緣。務要是三寶。請喚生善滅惡者。聽往。若請喚為利。三寶非法。破戒有難。雖受不成。五百問云。受七日行。不滿七日。還本界後。更行。不須更受。滿七日。已乃復重受。鈔云。縱令前事唯止一日。皆

須七日法律云不及即日還聽受七日去夏末一日
 在亦作七日法對首受法應具儀對比丘言大德下
 心念我某甲比丘今受七日法出界外為其事故還
 來此中安居說若事是半月一月者方應羯磨上之卷
具法若若受日者多同緣受者二人三人應一時羯磨
 西域記云觀其邏國舊訛曰吐火羅國東阨葱嶺西
 接波刺斯南大雪山北據鐵門氣序既溫疾疫衆多
 冬末春初霖雨相繼而諸徒僧以十二月十六日入
 安居三月十日解安居斯乃據其多雨亦是設教隨
 時也又云印度僧徒依佛聖教坐兩安居或前三月
 或後三月前三月當此從五月十六日至八月十五
 日後三月當此從六月十六日至九月十五日前代

譯經律者或云坐夏或云坐臘斯皆邊裔殊俗不達
 中國正音或方言未融而傳譯有謬又曰印度僧徒
 依佛聖教皆以室羅伐拏月前半一日入兩安居當
 此五月十六日以頰濕縛庚閏月後半十五日解兩
 安居當此八月十五日印度月名依星而建古今不
 易諸部無差良以方言未融傳譯有謬分時計月致
 斯乖異故以四月十六日入鉢刺婆刺拏
 安居七月十五日解安居也
 音義指歸云譯為隨意寄歸傳云凡夏罷歲終之時
 此日應名隨意即是隨他於三事之中任意舉發說
 罪除憊之義舊云自恣者是義翻然則自恣之言涉
 乎善惡今局善也故事鈔曰九旬修道精練身心人

多迷已不自見過理宜仰憑清眾垂慈誨示縱宜已
罪恣僧舉過內彰無私隱外顯有瑕疵身口託於他
人故云自恣摩得勒伽論云何故今自恣使諸比丘
不孤獨故各各憶罪發露悔過故以苦言調伏得清
淨故自意喜悅無罪故也所以制在夏末者若論夏
初割集將同期款九旬立要齊修出離若逆相舉發
恐成怨諍遞相公及廢道亂業故制在夏末者以三
月策修同住進業時竟云別各隨方詣必有惡業自
不獨宣障道深過義無覆隱故須請誨良在茲焉故
律聽安居竟自恣此是自言恣他舉罪非為自恣為
惡前明時節謂有潤月者依潤安居七月十五日自
恣不依潤者依摩得伽中數滿九十日自恣若潤七

月者取前月自恣非前夏安居者過潤已數滿九十
日自恣若修道安樂延日自恣得至八月十五日然
律中但明十四日十五日自恣及至給施衣中次第
增中十六日自恣增二中三日自恣四分中云安居
竟自恣則七月十六日為定律又云僧十四日自恣
尼十五日自恣此謂相依問罪故制異日及論作法
三日通用克定一期十六日定若有難者如五百問
中一月自恣事鈔問十五日自恣已得出界不答不
得破夏離衣由夜分未盡故問此界安居餘處自恣
得不答僧祇不得結罪又安居篇云四月十六日結
者至七月十五日夜分盡訖各夏竟至明相出又四
分云若後安居人從前安居者自恣住待日足事鈔

問自恣竟得說戒不答依明了論先說戒後自恣四分云自恣即是說戒問自恣得在未受具戒人前作不答律中令至不見不聞處作羯磨自恣苦不肯避去僧自至不見聞處作之問安居竟須離本處不答安居竟不共犯罪毗尼母云比丘安居已應移餘處若有緣不得去不犯若無緣者出界一宿還來不犯大集經云我滅度後無戒比丘滿閻浮提預出家者宜警察之撫華鈔云諸經律中以七月十六日是比丘五分法身生來之歲則七月十五日是臘除也比丘出俗不以俗年為計乃數夏臘耳增輝云臘接也謂新故謂新故 咀蒲 匿或梵咀此云止若準律文咀匿
 之交接 介如法出要律儀云如此齋鞞國

語翻為止斷也又云止息由是外緣已止已斷爾時寂靜任為法事也或婆陟訛也梵音婆賀師此云讚歎梵天之音善見云聽汝作咀咀言說之詞也法苑云尋西方之有咀猶東國之有讚讚者從文以結章咀者短偈以流頌比其事義各異實同婆沙億耳以三契聲頌所解法佛讚善哉珠林齊僧辯能作梵契等音義云契之一字猶言一節一科也弘明集頌經三契道安法師集契梵音佛道論衡云陳思主幼舍珙章十歲能文每讀經文流連嗟玩以為至道之宗極也遂製轉讀七聲昇降曲折之響世之諷誦咸憲章焉嘗游魚山忽聞空中梵天之響清颺哀婉其聲動心獨聽良久而侍御莫聞植深感神理弥悟法應

乃摹其聲節為梵唄撰文

婆闍尼娑婆唵

此云聲音法界次第

云音者詮理之聲謂之音佛所出聲凡有詮辯言辭清雅聞者無厭聽之無足能為一切作與樂拔苦因緣真若聞聲之益即是以慈修口故有八音一極好音二柔輒音三和適音四尊慧音五不女音六不誤音七深遠音八不竭音楞嚴云此方真教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中入大論云菩薩音聲有恒河沙等之數佛音聲所到無有限數如密跡經中所說自連試佛音聲極至西方猶聞佛音若如對面問若爾者佛常在國土聚落說法教化而闍浮提內人不至佛邊則不得聞何以知之多有從遠方來欲

聽說法者故答佛音聲有二種一為口密音一為不密音聲密音聲先已說不密音聲至佛邊乃聞是亦有二種弟子一為出世聖人二為世間凡夫出世聖人如目捷連等能聞微密音聲凡夫人隨其所近乃聞大論云是佛菩薩音聲有三種一者先世種善音聲因緣故咽喉中得微妙四大能出種種妙好遠近音聲所謂一里二里三里十里百千里乃至三千大千世界音聲徧滿一者神通力故咽喉四大出聲徧滿三千大千世界及十方恒河沙世界三者佛音聲常能徧滿十方虛空間若佛音聲常能徧滿今眾生何以不得常聞答眾生無量劫以來所作惡業覆是故不聞譬如雷電霹靂震者不聞雷聲無滅佛亦

如是常為眾生說法如龍震大雷聲眾生罪故自不
得聞聲有八轉一體二業三具四為五從六屬七於
八呼七轉常用呼聲用稀故但云七也西域國法欲
尋讀內外典籍要解聲論八轉聲方知文義分齊一
補沙此是直指陳聲如人所樹拍說其人即今體聲
二補盧衫是所作業聲如所作斫樹故云業也三補
慮蕙擊是能作具聲如由斧斫故云具也四補盧沙
耶是所為聲如為人斫故云為也五補盧沙須頰我
從聲如因人造舍等故云從也從即所因故六補盧
殺娑是所屬聲如奴屬主故云屬也七補盧鍛音是
所於聲如客依主故云於也於即依義八稜補盧沙
是呼召之聲故云呼也又諸呪中若二字合為一聲

名為二合如云娑他及相多等或以三字連聲合為
一字急呼之名為三合如敦曾奄及拘盧奢等漢書
曰聲者宮商角徵羽也鈎隱圖云聲屬陽
律屬陰揚子云聲生於日律生於辰也

鉢底

婆 此云辯才辯說也展轉無滯故辯別也分明訣
了故輔行明辯有四種謂義法詞樂說也義謂
顯了諸法之義法謂稱說法之名字詞謂能說名之
語言雖有此三必須樂說說前三也六品云從諸佛
所聽受法教至薩婆若初不斷絕未曾離三昧時當
得捷疾辯利辯不盡辯不可斷辯隨應辯義辯一切
世間最上辯智論釋曰於一切法無礙故得捷疾辯
有人雖能捷疾鈍根故不能深入以能深入故是利

辯說諸法實相無邊無盡故名樂說無盡般若中無諸戲論故無能問難斷絕者名不可斷辯斷法愛故隨衆生所應而爲說法名隨應辯說趣涅槃利益之事故名義辯說一切世間第一之事所謂大乘是名世間最上辯梁僧傳云唱道所貴事有四焉一聲也非聲則無以警衆二辯也非辯則無以適時三才也非才則言無可采四博也非博則語無依據事鈔曰古云博學爲濟貧會正記云故往之言也僧傳云學不厭博博則通矣子曰君子博學於文約之以禮亦可以弗畔矣夫鄭曰弗畔不違道也苟生而貧於學者懦夫也死而富於道者君子也是知博學濟識見之貧思益云於墮邪道衆生大悲心令人入正道不求恩報故

名道

槃那寐

名出聲論或名槃談訛云和南皆翻我禮或云那謨悉羯羅此云禮

拜今謂禮之與拜名有通局長短經曰禮者履也進退有度尊卑有分謂之禮禮記云禮也者猶體也體不備君子謂之不成人故孔子云非禮勿視非禮勿聽非禮勿言非禮勿動是則凡所施爲皆須合禮此顯禮名通也白虎通云人之相拜者何所以表情見意屈節卑禮尊事者也拜之言服也故周禮明九拜此顯拜名局也若依釋氏如南山云四儀若無法潤乃名枯槁衆生故天台明四種三昧之法是知四儀法則名禮身業恭敬名拜此亦禮通拜局今此翻譯禮即是拜故大論云禮有三種一者口禮二者屈膝

頭不至地。三者頭至地是為上禮。一口禮者如合掌問訊也。觀音義疏云：此方以拱手為恭，外國以合掌為敬。手本二邊，今合為一表不散誕，專至一心。僧祇律云：禮拜不得如羸羊，當相問訊。爾雅云：訊，言也。地持論云：當安慰舒顏，先語平視和色，正念在前，問訊善見論云：比丘到佛所問訊，云：少病少惱安樂行不。二、屈膝者即互跪也。音義指歸云：不合云胡跪，蓋梵世遺種，居五竺間，葱嶺之北，諸戎羗胡，今經律多翻互跪，以三處翹聳，故名互跪。即右膝著地也。涅槃疏明三義：一、右膝有力跪能安久，二、右膝有力起止便易，三、右膝躁動著地令安。若兩膝著地則名長跪。毗奈耶云：尼女體弱互跪要倒，佛聽長跪。三、頭至地者

即五體投地。故大論云：人之一身，頭最為上，足最為下，以頭禮足，恭敬之至。輔行云：準地持阿含，皆以雙膝雙肘及頂至地，名五體投地，亦名五輪。五處圓故。又勒那三藏明七種禮：一、我慢禮，謂依位次無恭敬心。二、唱和禮，高聲喧雜，詞句混亂。三、恭敬禮，五輪著地，捧足殷勤。四、無相禮，深入法性，離能所相。五、起用禮，雖無能所，普運身心，如影普徧，禮不可禮。六、內觀禮，但禮身內法身真佛，不向外求。七、實相禮。若內若外，同一實相。三諦西域記云：致敬之式，其儀九等：一、發言慰問。二、俯首示敬。三、舉手高揖。四、合掌平拱。五、屈膝。六、長跪。七、手膝踞地。八、五輪俱屈。九、五體投地。凡斯九等，極唯一拜跪而讚德，謂之盡敬。舍

利弗問經。佛言作供養應須偏袒。以便作事。福田時。應覆兩肩。現田。紋相不拜。王論有五戒。信士見神不禮。主曰何為不禮。曰恐損神故。主曰但禮。信士乃禮。其神形儀粉碎。又迦毗色迦王受佛五戒。曾神祠中。禮神像自倒。後守神者作佛形像在神冠中。主禮不。倒怪而問之曰。冠中有佛像。主大喜。知佛最勝。而怨之。又感通錄云。唐蜀川釋寶瓊出家齋素。讀誦大品。本邑連比什邡。並是米族。初不奉佛。沙門不入其鄉。故老女婦不識者。衆瓊思拔濟。待其會衆。便往赴之。不禮而坐。道黨咸曰。不禮天尊。非沙門也。瓊曰。邪正道殊。所奉各異。天尚禮我。我何得禮老君乎。衆議紛紜。瓊曰。吾若下禮。必貽（係也）。即禮。一拜。道像連座。動搖不安。又禮。一拜。及倒。後籊

在地。遠。合。衆。禮。瓊。一。時。回。信。梵。網。經。云。出。家。人。法。不。向。國。王。禮。拜。止。不。向。父。母。禮。拜。六。親。不。設。鬼。神。不。禮。西。域。記。云。昔。有。德。光。論。師。天。單。據。見。何。緣。不。輕。比。血。普。慈。氏。謂。非。出。家。之。形。長。揖。不。禮。問。何。緣。不。輕。比。血。普。
禮四衆。荆溪釋曰。菩薩化緣。法無一準。唯利是務。故設斯儀。見衆生理與果理等。故禮生禮佛。其源不殊。欲令衆生生慕果。願果。願者何。我等但理彼尚。故禮况證果理而不尊高。又云汝等皆行菩薩道。當得作佛。豈非擊我令修圓因。此約現在順從者也。問內懷不輕之解。外敬不輕之境。安棄飛禽之真性。而忽走獸之本源乎。各人識義。方可以擊發異類。無知徒勞勸信。不禮之旨。其在茲歟。不輕禮俗。謹聞命矣。何故方丈。僧拜維摩。故彼經曰。維摩居士即入三昧。令此比丘自識宿命。發菩提心。於是諸比丘稽首禮維摩。

詰足天合問曰出家何以禮俗答入道恩深碎身莫報此諸比丘方行大道豈在小儀又涅槃云有知法者若老若少故應供養恭敬禮拜入大乘論云被法服菩薩方便隨順得禮白衣敬之如佛是則法非一緊可否在入有益須禮當亡身以奉法有損宜止應逆命以利君何哉赫連勃勃據有夏州兇暴無厭以殺為樂繪像服身抑僧令拜遂為上天雷震而死斯乃暴虐之主誠非聖明之君不遵付囑之言故違委寄之道寧知千聖立法萬古同風安以朝覲之禮而責山林之士恐後進以未知遂濡毫而錄示

南無

或那謨或南摩此翻歸命婁律儀翻恭敬善見論翻歸命覺或翻信從法華疏云南

無大有義或言度我可施眾生若佛答諸佛度我義不便五戒經稱驚怖驚怖正可施佛也生死險難實可驚怖大品云佛言若有一人稱南無佛乃至畢苦其福不盡智論問曰云何但空稱名字使得畢苦其福不盡答是人曾聞佛功德能度人老病死苦若多若少供養及稱名字得無量福此說稱佛功德華嚴云寧受地獄苦得聞諸佛名不受無量樂而不聞佛名所以於往昔無數劫受苦流轉生死中不聞佛名故大品云我得阿耨多羅三藐三菩提時十方過如恒沙等世界中眾生聞我名者必得阿耨多羅三藐三菩提智論問曰有人生佛世在佛法中或墮地獄如提婆達多俱如梨訶多釋子等三不善法覆心故墮地獄

此中云何言如恒河沙等世界但聞佛名便得道耶
 答有衆生福德淳熟結使心薄應當得道若聞佛名
 即時得道又復以佛威力故聞即得度譬如熟糲若
 無洽者得小因緣而便自潰亦如果熟若無人取微
 風因緣便自墮落如新淨
 白毘易為受色此說聞佛名福
彌羅 此云慈淨覺云
 慈名愛念觀音

玄義云以觀性德善愛樂歡喜起大慈心欲與其樂
 大經明慈有三種一緣衆生觀一切衆生如父母親
 想二緣於法見一切法皆從緣生三者無緣不住法
 相及衆生相智論明三種慈一生緣慈者十方五道
 衆生中以一慈心視之如父如母如兄弟姊妹子姪
 知識常求好事欲令得利益安樂如是心徧滿十方

衆生中如是慈名衆生緣多在凡夫人行處或有學
 人未漏盡者一行法緣者諸漏盡阿羅漢辟支佛是
 諸聖人破吾我相滅一異相故但觀從因緣相續生
 諸欲心慈念衆生時從和合因緣相續生但空五衆
 即是衆生念是五衆以慈念衆生不知是法空而常
 一心欲得樂聖人愍之令隨意得樂為世俗法故故
 名為法緣三無緣者是慈但諸佛有何以故諸佛心
 不住有為無為性中不依止過去世未來現在世知
 諸緣不實顛倒虛誑故心無所緣佛以衆生不知諸
 法實相往來五道心著諸法分別取捨以是諸法實
 相智慧令衆生
迦樓那 此云悲淨覺記云悲
 得之是名無緣 曰慈傷觀音玄義云

以觀性德惡毒惻愴憐愍起大悲心欲拔其苦悲亦
三種名同三慈觀音玄義云若就言說為便初慈後
悲亦是就菩薩本懷欲大慈與樂既不得樂次大悲
拔苦故初慈後悲若從用次第者初以大慈拔苦方
以大慈與樂又就行者先
阿檀 或阿捺摩此云
脫苦後蒙樂故先悲後慈
施身自謂也華嚴云凡夫無智執著於我智論明二
種一者邪我二者慢我言邪我者如輔行云未得禪
來縱起宿習所有煩惱及因現陰起於我見仍屬鈍
使初果所斷此推理見及發得見皆名邪我二慢我
者如止觀云如諸蠕動實不推理而舉蠍張鬚怒目
自大底下凡劣何嘗執見行住坐卧恒起我心此是

慢我大寶積經佛言迦葉譬如咽塞病即能斷命如
是迦葉一切見中唯有我見即時能斷於智慧命地
持經云世間受生皆由著我若離著我則無世間受
生身處無著論云取自體相續為我想我所取為衆
生想謂我乃至壽住為命想展轉趣於餘趣為入想
大論云我者於陰界入計我我所若即若離人者謂
於陰界入中謂我是行人衆生者於陰界入和合之
中計有我生壽者於陰界入中計一期報若長若短
輔行云我以計內人以計外衆生以續前為義壽者
以趣後為能凡夫既執我倒佛為二乘說無我法故
智論号名字我如大乘入楞伽云自心所現身器世
間皆是藏心之所顯現刹那相續變壞不停如河流

如種子如燈焰如迅風如浮雲躁動不安如猿猴樂
 不淨處如飛蠅不知厭足如猛火無始虛偽習氣為
 因諸有趣中流轉不息如汲井輪種種色身威儀進
 止譬如死死呪力故行亦如木人因機運動若能於
 此善知其相是名人無我智大論云但於五眾取相
 故計有人相而生我心以我心故生我所我所心生
 故有利益我者生貪欲違逆我者而生瞋恚此結使
 不從智生從狂感生是名為癡二毒為一切煩惱之
 根本悉由吾我故作福德為我後當得亦修助道法
 我當得解脫初取相故名為想眾因吾我起結使及
 諸善行是名行眾是二眾則是法念處於想行眾法
 中求我不可得何以故是諸法皆從因緣生悉是作

法而不牢固無實我法行如芭蕉葉葉求之中無有
 堅想如遠見野馬無水有水想但誑惑於眼我本空
 寂二乘既執四枯故佛於無我中而示真我故涅槃
 經明八自在一能示一身多身數如微塵一以塵身
 滿大千界二以大身輕舉遠到四現無量類常居一
 國五者諸根互用六得一切法如無法想七說一偈
 經無量劫八身如虛
阿蘭那 肇翻無諍又云寂
 空存沒隨宜不窮
 無諍者將護眾生不令起諍也什注淨名無諍有二
 一以三昧力將護眾生不令起諍心二隨順法性無
 違無
馱那演那 此云靜慮婆沙論此定定慧
 平等餘定缺少不名靜慮靜

即定也慮
未陀摩
本經注云未者莫義陀
摩者中義莫著中道也
毘

怛迦
此云
毘遮羅
此云伺藏疏云尋謂尋
求伺謂伺察心之麁性

名之為尋心之細性名之為伺論云入三摩地有三
種一有尋伺謂初禪及未至定也二無尋唯伺謂中
間禪也大梵六天即中間定力所感三無尋無伺謂
二禪近分乃至非非想天尋伺亦名覺觀智論問有
覺有觀為一法為是二法耶答二法麁心初念是名
為覺細心分別是名為觀譬如撞鐘初聲大時名為
覺後聲細微名為觀問曰如何毗曇說欲界乃至初
禪一心中覺觀相應今云何言麁心初念名為覺細

心分別名為觀答曰二法雖在一心二相不俱覺時
觀不明了觀時覺不明了譬如日出眾星不現一切

心心數法隨時
受名亦復如是
三跋羅
此翻護即是無表思
第六識相應善思也

又名無表色有止惡防非功能故云護故金剛
三
鈔明戒體克出體性即無表思一法也

跋致
晉言發趣或云至
達嚩
尊婆須密論作
檀嚩此云財施

解言報施之法名曰達嚩導引福地亦名達嚩字或
從手西域記正云達嚩拏者右也或云馱器尼以用
右手受人所施為其生福故肇云夫以方會人不可
以一息期以財濟物不可以一時周是以會通無隔

都彌綸而不漏法澤
冥被者不易而普覆

周羅

立世毗曇云閻浮人
衣服莊嚴不同或有

頂留一髻餘髻皆除名周羅髻應法師云此譯為小

謂小髻也弘明集云削髮毀容事存高素辭親華愛

意趣聖方祛嗜欲於始心忘形骸於終果何眷戀於

三界豈留連於六道哉薩婆多云剃髮剪爪是佛所

制律云半月一剃此是怕式涅槃云惡比丘相頭鬚

瓜髮悉皆長利是破戒之相

式觀應世廣說萬行之綱目緬想契理唯唱四句之

綱要故十二年略教戒曰諸惡莫作衆善奉行自淨

其意是諸佛教妙玄釋曰諸惡即七支過罪輕重非

違如是等惡戒所防止戒分性惡亦名新舊諸善乃善三

業若散若靜前後方便支林功德悉是清淨故稱為

善自淨其意者破諸邪倒了知世間出世因果正助

法門能除心垢淨諸瑕穢豈過於慧佛法曠海此三

攝盡但由觀機樂欲為善不同應物隨宜示行有異

或辨根性則分信法之殊或陳行相則列別圓之異

且根性信法者薩婆多云因聞入者是為信行因思

入者是為法行曇無德云位在方便自見法必憑聞

力多後時要須聞法得悟名為信行憑聞力少自見

法多後時要須思惟得悟名為法行天台遠討根源

久劫聽學久劫坐禪得為信法種子其次行相別圓

若妙玄引涅槃明五行一聖行謂戒定慧為自行因

二梵行謂慈悲喜捨為因中化他此二是地前修因

行也垂裕記問諸文或云聖梵是因今何以梵行在
 果答聖梵二行並通因果對於天行以二為因今云
 在果何所疑也三天行謂初地已上證第一義天天
 然之理由理成行故名天行垂裕記問天既是證何
 名為行答從天起行故名天行故天行位在於地住
 四嬰兒行謂示同三乘七方便所修之行也五病行
 謂示同九道之身現為三障之相此二皆是從果起
 應之行淨名疏云嬰兒行從大慈善根而起病行從
 大悲善根而起四教義云同生善邊名嬰兒行同煩
 惱邊名為病行然此五行若會三諦聖行是真諦梵
 行嬰兒病行是俗諦天行是中諦又依法華釋圓五
 行經云如來莊嚴而自莊嚴即圓聖行如來室即圓
 梵行如來座即圓天行如來衣有二種柔和即圓嬰
 兒行忍辱即圓病行大經云復有一行是如來行所
 謂大乘大般涅槃此示行法之綱要也 各義集四

法苑珠林卷四

五十四

大 乘 大 樂 樂 出 示 行 於 心 際 要 法
 良 行 慈 忍 唯 獨 能 行 大 樂 云 對 於 一 切 長 短 來 往 行 動
 皆 行 收 束 隨 圓 天 行 收 束 亦 有 二 重 義 味 唯 獨 圓 嬰

各殊異四

