



楞伽阿跋多羅寶經參訂疏卷第二之上

劉宋天竺沙門求那跋陀羅譯

皇明吳興後學沙門廣莫參訂

夏官大夫樞李表黃閱正

一切佛語心品第一之二

爾時大慧菩薩摩訶薩。白佛言。世尊。世尊修
多羅說。如來藏。自性清淨。轉三十二相。入於
一切衆生身中。如大價寶。垢衣所纏。如來之

藏常住不變亦復如是而陰界入垢衣所纏
貪欲恚癡不實妄想塵勞所污一切諸佛之
所演說大慧躡前一切修多羅皆應說空無
以明衆生身中藏性常住如來舉喻
下法合可解此引據下正難云何世尊同
外道說我言有如來藏耶世尊外道亦說有
常作者離於求那周遍不滅世尊彼說有我
求那輔行譯云依諦新說云此難如來若說
有如來藏義是違上一切修多羅皆應說空
即同外道說有神我然彼討我其義有二一
者體常名爲作者二者雖在五陰而離於求

那三者徧歷諸趣實非生滅今
說藏義豈非同於外道我耶佛告大慧我
說如來藏不同外道所說之我大慧有時說
空無相無願如實際法性法身涅槃離自性
不生不滅本來寂靜自性涅槃如是等句說
如來藏已如來應供等正覺爲斷愚夫畏無
我句故說離妄想無所有境界如來藏門大
慧未來現在菩薩摩訶薩不應作我見計著
我說下世尊自謂應機說法方便不二不同
外道所說之我也有時下明應機不一之意

謂有時說空乃至自性涅槃以如是等句顯
示如來藏已如來又恐愚夫聞此空無相等
則無有我復生怖畏為斷此疑復說離妄想
無所有境界中有如來藏性即此無所有為
入藏性之門不令墮於無見也是
故行者莫以如來藏作我見計著
譬如陶家
於一泥聚以人工水木輪繩方便作種種器
如來亦復如是於法無我離一切妄想相以
種種智慧善巧方便或說如來藏或說無我
以是因緣故說如來藏不同外道所說之我
是名說如來藏開引計我諸外道故說如來

藏今離不實我見妄想入三解脫門境界
如下喻也。如來下法合陶音。播陶家喻如來泥
聚。喻藏性。人工木輪等。喻種種智慧善巧方
便。作種種器。喻或說藏性。或說無我等名也。
以是下。結不同外道之意。是名下。結世尊善
巧方便之意。三解脫者。即空無相無願。此三
能脫心意識等。故門喻也。取出入義。楊彥國
纂云。華嚴謂菩薩觀緣起而知自性空。得空
解脫。觀十二有支自性滅。得無相解脫。入空
無願求。唯為教化眾生故。希望疾得阿耨多
羅三藐三菩提。希望約佛邊說。謂佛希望眾
藏性之門也。是故如來應供等正覺作如是說如

來之藏。若不如是，則同外道。是故大慧為難。外道見故，當依無我如來之藏。初是故，正結前意，以明如來隨順說法，無外見之咎也。次是故，下勉諸菩薩當離外見，而依此無我之藏性也。爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

人相續陰緣與微塵勝自在，作心量妄想。

外道計九物生世間。一計時。二計方。三計微塵。四計空。五計大種。六計神我。七計勝妙。八計自在。九計大梵天。今初云入者，即我之異名。言神我也。陰是所生人，與微塵勝自在等，是能生。作謂作者，謂人等作諸陰界入法，故得相續而住，以顯外道九

種作者是妄想心量

爾時大慧菩薩摩訶薩觀未來衆生復請世

尊惟願為說修行無間如諸菩薩摩訶薩修

行者大方便。大慧前以如來藏性為難，而世尊既釋其疑，則知藏性為修行

所得其門，故言修行無間者，謂行有淺深，道原平等。如百川歸海，同一鹹味。故云無間。又與前經五性無間義同。如諸下，大慧所問雖兼頓漸，而其本意的在大乘。故舉菩薩方便為辭耳。佛告大慧菩薩摩訶薩成就四法得修行者大方便云何為四。

楞加參丁疏卷之三

謂善分別自心現觀外性非性離生住滅見
 得自覺聖智善樂是名菩薩摩訶薩成就四
 法得修行者大方便成就下示法云何云何
 菩薩摩訶薩善分別自心現謂如是觀三界
 唯心分齊離我我所無動搖離去來無始虛
 偽習氣所熏三界種種色行繫縛身財建立
 妄想隨入現是名菩薩摩訶薩善分別自心
 現云何下徵名謂如下正釋義也觀三界唯
 現心者謂心外無法唯識變現以唯識故

一切法離我我所無有作者離去來相也
 無始虛偽所熏故則有種種色相種種心行
 之所繫縛身根身也財資生之物也
 若依若正悉是妄想所現是名下結云何菩
 薩摩訶薩善觀外性非性謂欲夢等一切性
 無始虛偽妄想習因觀一切性自性菩薩摩
 訶薩作如是善觀外性非性是名菩薩摩訶
 薩善觀外性非性云何下徵名謂欲下正釋
 義也外性非性者外性指
 識有法也其性非真故云非性如陽燄幻
 能觀此因故知外性
 非性也是名下結云何菩薩摩訶薩

唯識
 離識者云云
 唯識

謂善分別自心現觀外性非性離生住滅見
 得自覺聖智善樂是名菩薩摩訶薩成就四
 法得修行者大方便成就下示法云何標名下文釋義云何
 菩薩摩訶薩善分別自心現謂如是觀三界
 唯心分齊離我我所無動搖離去來無始虛
 偽習氣所熏三界種種色行繫縛身財建立
 妄想隨入現是名菩薩摩訶薩善分別自心
 現云何下徵名謂如下正釋義也觀三界唯現心者謂心外無法唯識變現以唯識故

一切法離我我所無有作者離去來相也以無始虛偽所熏故則有種種色相種種心行之所繫縛身根身也財資生之物也云何菩薩摩訶薩善觀外性非性謂談夢等一切性無始虛偽妄想習因觀一切性自性菩薩摩訶薩作如是善觀外性非性是名菩薩摩訶薩善觀外性非性云何下徵名謂談下正釋離識有法也其性非真故云非性者外性指夢等非實有故從無始妄想習因所起菩薩能觀此因故知外性非性也云何菩薩摩訶薩善離

生任滅見。謂如幻夢一切性。自他俱性不生。
隨入自心分齊。故見外性非性。見識不生。及
緣不積聚。見妄想緣生於三界內外一切法
不可得。見離自性。生見悉滅。知如幻等諸法
自性得無生法。忍得無生法。忍已離生任滅。
見是名菩薩摩訶薩善分別離生住滅見。云何
名謂如下。正釋義也。言善觀如幻夢等一切
性非性。故自性他性俱性不生。以諸性不生
故隨所證入自心境界。所謂三界唯心也。分
齊即境界義。因見外性非性。故則內識不起。

因內識不起。故則外緣不聚。因見妄想緣生
故求於三界內外諸法。悉不可得。見離自性
者。謂能觀之見亦離自性也。生見悉滅者。謂
外之緣生內之能見。二俱滅。故以知諸性如
幻。故隨得無生法。忍得是忍。故則云何菩薩
能遠離一切生住滅見。是名下結。云何菩薩
摩訶薩得自覺聖智善樂。謂得無生法。忍任
第八菩薩地得離心意意識五法。自性二無
我相得意生身。云何下。徵名。謂得下。正釋義
華嚴第八地經云。菩薩於七地中。盡修習。方
便慧。乃至入一切法。本來無生。無起。無相。無
成。無壞。無盡。無轉。無性。為性。離一切。心意識
分別。想。無所取著。猶如虛空。入一切法。如虛

楞伽經卷下之三
六

空性。是名得無生法忍。忍者。言默會無生。忍可於心。欲罷而不能者。謂之忍。菩薩成就此忍。即時得入第八不動地。與今經同也。得意生身者。華嚴又云。此菩薩隨諸眾生身心信解。種種差別。於彼佛土眾會之中。而現其身。乃至應以聲聞身。辟支佛身。菩薩身。如來身。得度者。即皆現之。是名意生身。世尊意生身者。身也。如意念生。無障礙故。

何因緣佛告大慧。意生身者。辟如意去。迅疾無礙。故名意生。辟如意去。石壁無礙於彼異方。無量由延。因先所見。憶念不忘。自心流注。不絕於身。無障礙生。大慧。如是意生身。得一

時俱菩薩摩訶薩。意生身如幻三昧力。自在神通妙相莊嚴。聖種類身。一時俱生。猶如意生。無有障礙。隨所憶念。本願境界。為成就眾生。得自覺聖智善樂。

大慧因聞意生之名。而有此問也。佛告下。舉喻畧釋。次辟如下。廣釋喻義。大慧下。法合。以明三種意生俱時得現。三種身者。一三昧樂正受意生身。二覺法自性。性意生身。三種類俱生無行作意生身。今文雖畧。義必俱。會文可解。猶如下。重躡上。喻合顯。得自下。結。如是菩薩摩訶薩。得無生法忍。第八菩薩地。轉捨心意。

意識五法自性二無我相身及得意生身得

自覺聖智善樂如是下明意生之位也轉捨

明證無作之真也得自下重結第四法名然

此四法初約內觀故云分別自心二約外觀

故云觀外性非性三約能所故云見外性及

見不生四約無功用息前之三之法故云得

無生忍離心意識也四法次是名菩薩摩訶

薩成就四法得修行者大方便當如是學結

願為說一切諸法緣因之相以覺緣因相故

我及諸菩薩離一切性有無妄見無妄想見

漸次俱生緣因魏唐二譯作因緣○大慧問

是因緣法由是今問何者為因何者為緣以

覺緣因相故能離一切性有無妄見離妄見

故則無漸佛告大慧一切法二種緣相謂外

及內外緣者謂泥團柱輪繩水木人工諸方

便緣有瓶生如泥瓶縷氎草席種芽酪酥等

方便緣生亦復如是是名外緣前後轉生一

下先標緣數謂外下次列內外外緣者下三

別擇外緣義外緣者外指因外之助也泥團

楞伽經下元

輪等。舉喻。例明一切法方便緣生也。前後轉生者。前謂前方便。如造瓶器。先具輪繩等。後謂後方便。如薪火力用等。以前前轉生。後故。新說云。言泥團為因。水杖等為緣。而成於瓶。為果。如泥瓶。因果既爾。例餘。縷疊等。四亦復如是。皆以縷草。連酪為因。氈席芽酥為果。緣義可知。是名緣生之法。必先因。後果。展轉而生。謂親起者為因。疎助者為緣也。云

何內緣謂無明愛業等法得緣名從彼生陰

界入法得緣所起名彼無差別而愚夫妄想

是名內緣法此別釋內緣義也。無明愛業者。舉十二因緣之二也。無明者。謂

無始煩惱之惑。一念不覺。明轉為昏。真轉成妄。覆於本性。無妙覺明。故曰無明。是過去之

因也。愛者。謂貪於種種勝妙資具。及嬉欲等境。此名為愛。是現在之因也。畧舉過現之因。影帶未來。故知十二緣起。名內緣法也。既過現之因。今文何以緣名。謂十二展轉為因。亦展轉為緣。故得緣名也。陰界入為緣所起者。謂陰等諸法。悉依十二而得起。故然。又十二緣中。無明與愛為生之本。由是雙舉。此二以顯緣生本體。故也。彼無差別者。彼指無明愛等。及緣所起。二皆無性。故無差別。而差別者。愚妄所計耳。此釋緣竟。下文釋因。大慧彼因者。有六種。謂當有因。相續因。相因。作因。顯示因。待因。此標名。下釋義。當有因者。作因已內外法生。當有因者。謂現在作因。當來成。果。現無當有。各當有因也。相續因

者作攀緣已內外法生陰種子等由相續因者

內外陰等種現不斷名相續相因者作無間

相相續生相即無間相也無間者謂前念滅

此上二因蓋屬四緣中之次第緣也次第不

斷即相續故成唯識以次第名等無間緣論

云謂入識及彼心所前聚於後自類無間等

而開導名等無間也入識須注云等無間者

乃各識前念已滅即開闢處所引後念令生

中間無隔者是其相也今文無間正是此義

作因者作增上事如轉輪王轉變有增上力

今諸法生時無有障礙名為作因此屬四緣

中之增上緣也成唯識云增上緣者謂有法

顯示因者妄想事生已相現作所作如燈

顯色等顯示者謂能所相現目可見而有對

所作生事既生已能作所作相現能作如燈

所作如色能作即諸心心所作即色等六

塵心能照境如燈之照色也以能顯所故云

所作此屬四緣中之所緣緣也已上四緣

如彼論中說成唯識及觀所緣緣論皆

內色者謂外如色

內亦識色之緣故

顯緣差別者明
見作用勢力顯餘
法有別

內色者謂外如色
內亦識色之緣故

者作攀緣已內外法生陰種子等由識攀緣

內外陰等種現不斷名相續相因者作無間

相相續生相即無間相也無間者謂前念滅

此上二因蓋屬四緣中之次第緣也次第不

斷即相續故成唯識以次第名等無間緣論

云謂入識及彼心所前聚於後自類無間等

而開導名等無間也入識頌注云等無間者

乃各識前念已滅即開闢處所引後念令生

中間無隔者是其相也今文無間正是此義

作因者作增上事如轉輪王轉變有增上力

今諸法生時無有障礙名爲作因此屬四緣

中之增上緣也成唯識云增上緣者謂有法

有勝勢用能於餘法顯緣差別名增上緣今

云事者彼謂生住成得等事也如轉輪王者

喻也轉輪王於人中最勝有增上力用此緣

於四緣中亦有勝勢力用法喻相應故取喻

耳顯示因者妄想事生已相現作所作如燈

顯色等顯示者謂能所相現目可見而有對

作事生事既生已能作所作相現能作如燈

所作如色能作即諸心心所作即色等六

塵心能照境如燈之照色也以能顯所故云

作所作此屬四緣中之所緣緣也已上四緣

詳如彼論中說成唯識及觀所緣緣論皆

以內色爲所緣緣不取外質故觀所緣緣云

勞加條丁流

文太簡人難解。待因者滅時作相續斷不妄。

想性生。待因。魏譯作觀待因。○此待因。應連

作相現則相待之因。含攝其中。云滅時還

作。作時還滅。非待而何。今經三譯。於此六因。

文雖稍異。其義頗同。諸解不詳。縱解之。無據

學者。易從。愚故。按論補釋。來者幸。尋思之。集

註云。言諸法滅時還作。作時還滅。妄想相續

性斷。不妄想。性復生。通互相待。故曰待因。

大慧彼自妄想相愚夫不漸次生不俱生。魏

云。大慧如是諸法。凡夫自心虛妄分別。大慧

是諸法非次第生。非一時生。○此明上文諸

因緣相是愚夫妄想。所有本無實體。所以者

漸次俱生。求不可得。故皆云不也。

何若復俱生者。作所作無分別。不得因相故。

若漸次生者。不得相我故。漸次生不生。如不

生子無父名。相我。魏譯作身相。唐譯作體相。

漸次俱生。二非也。若復下。謂俱生者。能所不

異。無可分別。則因相不得。非俱生矣。若漸下

謂不得。因相自體。漸次何生。故云漸次生不

生也。復引喻例。明謂因相是。因漸生。是果。果

若不生。因無以名。如大慧漸次生相續方便

-7 208 32 862" data-label="Text">

不然但妄想耳。因攀緣次第增上緣等。生所

-68 208 -107 862" data-label="Text">

生故。唐譯云。諸計度人言。以因緣緣緣無間

-129 208 -168 862" data-label="Text">

緣增上緣等。所生能生。互相繫屬。○愚

-190 208 -229 862" data-label="Text">

男加染丁流

-251 208 -290 862" data-label="Text">

十一

夫妄計相續方便。漸次生。佛破云。不然。但妄想耳。因攀下。重明漸次生。因也。謂諸愚夫。因四緣故。大慧。漸次生不生。妄想自性計著。生所生也。

相故。唐譯云。次第生者。理不得成。皆是妄情。執著相故。○漸次不生者。謂了知是妄想計著。而有以漸次俱不生。自心現受用故。了知故不生也。

自相共相外性非性。唐譯云。漸次與頓。皆悉不生。但自心現身資等。故。○漸次俱不生者。亦謂了知身及資生。由自心現。以了知故。二者皆不生。受用。即資生也。了知自心現。則自共相等。性即非性也。

大慧。漸次俱不生。除自心現不覺妄想故相生。漸次俱不生者。以不能了知。二生之妄。故不

生也。除不覺自心現。故見有相生。是故因緣作事方便相當。離漸次俱見。此結上文。四緣方便。皆不覺妄也。爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。

一切都無生。亦無因緣滅。於彼生滅中。而起因緣想。謂諸法本無生滅。何有諸凡愚。非遮滅復生。相續因緣起。唯為斷凡愚。癡惑妄想緣。唐譯云。非遮諸緣會。如是滅復。佛謂非遮生。但止於凡愚妄想之所者。知諸法當體虛空。由諸凡愚。妄生取著。但

斷取心有。諸法何有。有無緣起法。是悉無有生習氣。

所迷轉。從是。三有現。真實無生緣。亦復無。

有滅觀。一切有為。猶如虛空華。頌義可知。攝受

及所攝。捨離惑亂見。非已生當生。亦復無。

因緣。一切無所有。斯皆是言說。攝受是識。所攝是境。

惑亂諸見。智者當離。諸法本寂。不墮三世。故云非已生當生也。三世既非。因緣何有。其緣墮三世論者。皆言說妄想耳。

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言。世尊。惟願

為說言說妄想相心經。心經。魏唐二譯作心經。法門。此問從前偈

言說妄想。二意中發起。世尊。我及餘菩薩摩訶薩。若善

知言說妄想相心經。則能通達言說所說二

種義。疾得阿耨多羅三藐三菩提。以言說所

說二種趣淨一切衆生。言說。唐譯作能說。此大慧自陳問意。謂

有如是利益。故應問也。佛告大慧。諦聽。諦聽。善思念之。

當為汝說。大慧。白佛言。善哉。世尊。唯然。受教。

佛告大慧。有四種言說妄想相。謂相言說。夢

言說過妄想計著言說無始妄想言說此標名下

釋義相言說者從自妄想色相計著生色謂青黃赤白

等相謂高低曲直等相本非相由自妄想計著生此明相言說之所由生也夢言

說者先所經境界隨憶念生從覺已境界無

性生境界無性生魏譯作虛妄境界不實而

隨憶生夢夢既覺則夢中言說或隨夢起言

說皆妄也出夢言說生之所以云本從無性

境界生也無性謂夢中過妄想計著言說者

先怨所作業隨憶念生過即過惡諸狠戾言

生諸過惡言說無始妄想言說者無始虛偽

計著過自種習氣生魏譯云無始言說者從

種子熏習而生過自種者謂過之自種子

也過有貪瞋癡慢之不同各有種現交相熏

習而起是名四種言說妄想相結名爾時大

慧菩薩摩訶薩復以此義勸請世尊惟願更

說言說妄想所現境界前問言說所起之因

世尊何處何故云何何因衆生妄想言說生

魏譯云惟願為我重說四種虛妄執著言語

之相衆生言語何處出何因出○今

頭胸喉是者
上問何處
谷下五字者
上向何故也

魚中功
唐古音切也

楞伽經言頭ノ三ノ

十四

文四何皆能問之辭以言說一句貫之謂何處言說生何故言說生等如魏譯可知

佛告大慧頭胸喉鼻唇舌斷齒和合出音聲

此明言說所起之處也斷魚中切齒根肉也唐譯作齧傷牙也

世尊言說妄想為異為不異佛告大慧言說

妄想非異非不異所以者何謂彼因生相故

所以以下魏譯云何以故因彼虛妄法相生言說故○因即妄想也從因所生之相言說也

不即不離二無實體故云非大慧若言說妄

想異者妄想不應是因若不異者語不顯義

而有顯示是故非異非不異

此承上文以言說對妄想辨異

不異也古注云若言說與妄想異者不應因妄想起言說若言說與妄想不異者則言說不能顯示其

義非不異也大慧復白佛言世尊為言說即

是第一義為所說者是第一義佛告大慧非

言說是第一義亦非所說是第一義

若以言說為第一義者

一義者指非月故若以所說為第一義者所法亦成緣因待有故此雙邊能所二過也

以者何謂第一義聖樂言說所入是第一義

非言說是第一義

言說如門行人亦入室處是第一

楞伽經丁流

十五

一義非門即第一義者聖智自覺所得非言

堂之與室也。第一義者聖智自覺所得非言

說妄想覺境界。自覺所得者謂心境一如理

通故云非言。是故言說妄想不顯示第一義

言說者生滅動搖展轉因緣起。若展轉因緣

起者彼不顯示第一義。大慧自他相無性故

言說相不顯示第一義。蓋第一義無聲無臭

生滅動搖從展轉因緣起。是故言說不能顯

示第一義也。自他相無性者謂能說為自相

所說為他相。自他俱妄故復次大慧隨入自

言說不能顯示第一義也。

心現量故種種相外性非性言說妄想不顯

示第一義是故大慧當離言說諸妄想相

云第一義者但唯自心種種外相悉皆無有

言語分別不能顯示是故大慧應當遠離言

語分別。謂隨入一切皆是自心現量則知

外種種相性非性矣。唯心境界言說莫及。是

故不能顯示第一義是故下爾時世尊欲重

宣此義而說偈言。

諸性無自性亦復無言說甚深空空義愚

夫不能了。諸性諸妄想性也。性既無性言

說何有。故云亦復無言說空空。

楞伽經疏

十六

者承上二句謂諸性空及言說空也。空一空境界。即第一義。是故愚夫不能了。

切性自性言說法如影自覺聖智子實際

我所說前二句舉喻類明諸性言說二皆如影謂不實也。後二句承上二句

出所說意言世尊為得自覺聖智之子說諸性言說之實際耳。

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊惟願

為說離有無一異俱不俱非有非無常無常

一切外道所不行自覺聖智所行離妄想自

相共相入於第一真實之義諸地相續漸次

上上增進清淨之相隨入如來地相無開發

本願譬如衆色摩尼境界無邊相行自心現

趣部分之相一切諸法從惟願為說至此皆

二字直貫末句謂惟願為說離有無等相外

道所不行聖智所行者又為說離自共相入

第一義者又為說諸地相續乃至如來地無

邊相行唯心所現分部之相一切諸法大慧

因聞第一義離言說境界故發此問意欲重

顯一切外道所計諸見不能行於第一義中

所行者唯自我及餘菩薩摩訶薩離如是等

妄想自性自共相見疾得阿耨多羅三藐三

菩提冷一切衆生一切安樂具足充滿此大
陳問意也。謂若得聞上諸義則能遠離如是
妄想自共相見疾得阿耨菩提也。自利既爾
亦能令諸衆生具足充滿一切安樂。佛告大慧善哉善哉汝能
問我如是之義多所安樂多所饒益哀感一
切諸天世人世尊將酬問義且先歎其佛告
大慧諦聽諦聽善思念之吾當爲汝分別解
說大慧白佛言善哉世尊唯然受教佛告大
慧不知心量愚痴凡夫取內外性依於一異

俱不俱有無非有非無常無常自性習因計
著妄想此世尊將酬其問先顯妄因以定凡
不知自心現量妄習爲因之所變現執內外
法爲有爲無起四句等見以十二喻况此有
無一異等法皆不譬如羣鹿爲渴所逼見春
時燄而作水想迷亂馳趣不知非水喻如是
愚夫無始虛僞妄想所熏習三毒燒心樂色
境界見生住滅取內外性墮於一異俱不俱
有無非有非無常無常想妄見攝受法也羣
鹿喻愚

楞伽經訂疏卷之五

十八

夫為渴所逼，喻無始妄習所熏。陽燄，喻陰界入等。而作水想，喻外道計著迷亂馳趣。喻墮一異等見，不知非。如捷闍婆城，凡愚無智而永喻妄見攝受。起城想，無始習氣計著相現，彼非有城非無城。喻也。彼非有城非無城者，謂雖見似城，海氣所現，實非城也。幻相不無，因緣故現。如是外道無始虛偽習氣計著，依於一異俱不俱有無非有非無常無常見，不能了知自心現量。法也。捷城，喻陰界入等。而起城想，喻外道計著習氣計著相現。喻依妄習起中一異等見，非有城非無城。喻不能了知自心現量。妄起分別有無等也。辟如有

入。夢見男女象馬車步城邑園林山河浴池種種莊嚴，自身入中，覺已憶念大慧於意云：何如是士夫於前所夢憶念不捨為黠慧，不大慧白佛言不也。世尊也。佛告大慧：如是凡夫惡見所噬，外道智慧不知如夢，自心現性依於一異俱不俱有無非有非無常無常見。法也。夢非外來，由自心現陰等如夢。復何分別一異等耶。由諸外道不知自心現量計著諸見與彼憶念夢境不捨者同也。辟如畫像不高不下而彼

楞加錄丁疏

凡愚作高下想也。如是未來外道惡見習氣
充滿。依於一異俱不俱有無非有非無常無
常見。自壞壞他。餘離有無無生之論。亦說言
無。法也。盡非高下高下由心。如彼諸法。本然
平等。而未來外道克滿世間。妄見一異等
也。餘離有無無生之論者。謂如來正論。觀法
無生。離於有無。外道亦計言無。自壞壞他。為
過甚。謗因果。見拔善根本。壞清淨因。勝求者
當遠離去。作如是說。彼墮自他俱見有無。妄
想已墮。建立誹謗。以是惡見。當墮地獄。下。出。

揆無之過。勝求下。勉正行者。當離此惡。作如下。對治衆惡。是遠離法。譬如翳目
見有垂髮。謂衆人言。汝等觀此。而是垂髮畢
竟非性。非無性。見不見。故。垂髮。魏唐二譯。作
是燈。上所見圓影。垂髮。是翳目。所見覆面之
髮。而是下。出垂髮之妄。謂翳目妄見垂髮。而
不知垂髮非有非無。以翳目妄見。故非無性。
淨眼不見。故非有性。有性無性。二皆妄見。
如是外道妄見希望。依於一異俱不俱有無
非有非無常無常見。誹謗正法。自陷陷他。法
譬見垂髮。喻諸外道。妄見陰界。入等。誹謗下。出其惡見之咎。譬如火輪非

入等。誹謗下。出其惡見之咎。譬如火輪非

輪愚夫輪想非有智者喻也。火輪旋火也。本無有輪。愚夫妄作輪。

想非智者之見也。如是外道惡見希望依於一異俱

不俱有無非有非無常無常想一切性生也。法

火輪無性。妄計為有。喻如諸法本空。外作一異等想。故有一切性生。譬如水泡

似摩尼珠愚小無智作摩尼想計著追逐而

彼水泡非摩尼非非摩尼取不取故喻也。智者不取。

故非摩尼愚小追如是外道惡見妄想習氣

逐故非非摩尼法也。喻所熏於無所有說有生緣有者言滅中言愚

小者。愚指外道。小指二乘。法中言無有說有。謂計異性能生法也。有者言滅。指外道計斷滅論。復次大慧有三種量五分論各建立已

得聖智自覺離二自性事而作有性妄想計

著新說云。言三種量者。一現量。二比量。三聖言量。量者。楷定義。譬夫。勝。量物也。現量者。現即顯現。謂分明證境。不帶名言。無籌度心。親得法體。離妄分別。而非錯謬。比量者。比即比類。謂以因由辟喻。比類量度。而得知故。聖言量者。謂以如來聖教為準。繩故。五分論者。一宗。二因。三喻。四合。五結。宗因喻三。亦云三支比量。合結但成之。且如外道妄計執。嚴為常。於聲明中。立量云。聲是有法定常。為宗。因云。所作性故。同喻如虛空。然而虛空非所

楞伽經言疏

二十一

作性則因上不轉引喻不齊立聲為常不成
若佛法中聲是無常故立量云聲是有法定
無常為宗因云所作性故同喻如瓶盆如首
楞嚴云音聲雜語言但依名句味豈常也哉
外道何由去執集註云如來建立三種量五
分論揀辨邪正已令離緣起妄想二種自性
事得自覺聖智而愚夫猶大慧心意意識身
計作有性起妄想分別
心轉變自心現攝所攝諸妄想斷如來地自
覺聖智修行者不於彼作性非性想謂正修
行者斷
心意識能所諸妄想故於自身心得勝若復
轉依不於攝所攝陰界入等作有無想
修行者如是境界性非性攝取想生者彼即

取長養及取我人謂修行者不正計著於如
是攝所攝境計著有性無
性生攝取相彼即墮於長
養我人等見失於正受大慧若說彼性自
性自共相一切皆是化佛所說非法佛說謂
自性等是化佛權說非
法佛第一義之說也又諸言說悉由愚夫
希望見生不為別建立趣自性法得聖智自
覺三昧樂住者分別顯示謂化佛言說悉由
隨順愚夫希望見
生而不為別立趣自性第一義之法何以故
蓋自性法乃為得自覺聖智三昧樂住者分
別顯譬如水中有樹影現彼非影非非影非
示故

楞加經下流
三

樹形非非樹形也。喻如是外道見習所熏妄想

計著依於一異俱不俱有無非有非無常無

常想而不能知自心現量。法也。非影非形二

實在樹故非影也。所現唯水。因樹成影故非

非影也。水本無樹。唯水所現。故非樹也。離樹

無影全影即樹故非非樹也。以况自心現量離是非是外道無知妄計一異等。辟如

明鏡隨緣顯現一切色像而無妄想彼非像

非非像而見像非像。妄想愚夫而作像想。喻也。鏡隨外緣顯現衆像。鏡無忻厭離是非是也。非像非非像者。同前樹影諸愚夫輩。妄見是

像非像而作像想。如是外道惡見自心像現妄想計

著依於一異俱不俱有無非有非無常無常

見。法也。鏡喻自心現量像。喻陰界入法。謂陰

非別有故而諸外道不知。辟如風水和合出

聲彼非性非非性。唐譯云。辟如谷響依於風

有非無。○喻也。非性句。如前影像。如是外道惡見妄想依於

一異俱不俱有無非有非無常無常見。法合

譬如大地無草木處熱燄川流洪浪雲湧彼

非性非非性。貪無貪故。

喻也。川流浪湧。皆熱。貪者。釋上。非性非非性。意言。陽燄流動。渴鹿所逐。故貪。謂非非性也。人知是燄。故不貪。謂非性也。

如是愚夫無始虛偽習氣所熏妄想計著。依生住滅。一異俱不俱有無非有非無常。

無常緣自住事門。亦復如彼熱燄波浪。

法也。大地無草木處。喻真如非相。處熱燄等。喻陰界入法。謂此外道。由無始虛偽習氣所熏。妄依生住滅。相一異等。乃緣聖智事門。亦復如彼。一異等見。故云亦復如彼熱燄波浪。

有人咒術機發。以非衆生數。毗舍闍鬼方便。

合成動搖云為。凡愚妄想計著往來。

魏譯云。入。依呪術力。起於死。乃機關木人。無衆生體。依毘舍闍力。依幻師力。作去來事。○喻也。非衆生數者。謂以草木。編刻人形。或以呪術。或託毘舍闍鬼之力。方便合成。機關內發。動搖云為。然以草木。編刻。本非有情。故如是。外道云非衆生數。毘舍闍譯云。啖精氣。

惡見希望。依於一異俱不俱有無非有非無常。無常見戲論計著。不實建立大慧。是故欲得自覺聖智事。當離生住滅。一異俱不俱有無非有非無常。無常等惡見妄想。

法也。木人。喻真如無。

我呪術機發及毘舍闍喻惡見希望計著往來喻依陰界入法起生住滅一異等見是故下結勸得自覺者。爾時世尊欲重宣此義而

說偈言

幻夢水樹影垂髮熱時燄如是觀三有究竟得解脫以衆譬例二有也依譬譬如鹿渴想動轉迷亂心鹿想謂為水而實無水事如是識種子動轉見境界愚夫妄想生如為翳所翳於無始生歿計著攝受性如

途楔出楔捨離貪攝受

動轉即有無生滅此有無生滅境界

從愚夫妄想所生集註云衆生為計著攝受如楔之不能出離如來憐憫以不實諸喻為楔途而楔之今其出離不如幻咒

機發浮雲夢電光觀是得解脫永斷三相

續浮雲電光長行無出此為於彼無有作

猶如燄虛空如是知諸法則為無所知燄

空唐譯作如空中陽燄○言諸法本無作者如空中陽燄以如是知則所知無實矣言教唯假名彼亦無有相於彼起妄想陰

行如垂髮能喻為言教。所喻是陰等。以言彼亦無相也。於彼能所起妄想則行如畫陰遷流。依妄生妄。如垂髮之非實耳。如畫垂髮幻。夢捷闍婆城。火輪熱時燄。無而現衆生。本無現時似有。雖無而衆相常現。未句衆生字。即衆相也。此頌喻義。常無常一異。俱不俱亦然。無始過相續。愚夫癡妄想。此頌法義。明鏡水淨。眼摩尼妙寶珠。於中現衆色。而實無所有。一切性顯現。如晝熱時燄。種種衆色現。如

夢無所有。衆辟傷中。豔出者。蓋及復例明。諸法不實。勉諸行者。要遠離。復次大慧。如來說法離如是四句。謂一異俱不俱。有無非有非無。常無常離於有無。建立誹謗。此承前章。以明如來說法。離此諸過。分別結集。真諦緣起道滅解脫。如來說法以是為首。真諦。理也。緣起。十二緣起。法也。道滅。四諦之二。是出世因果。影帶苦集。二諦世間因果。解脫。即涅槃也。如來化儀。分而為三。初說二乘。故云以是為首。非性非自在。非無因。非微塵。非時。非自性相續。而為說法。此揀過也。謂如來以正因

彼性自在等。而作言說。復次大慧。為淨煩
 惱爾。礙障。故辟如商主。次第建立百八句。無
 所有善。分別諸乘。及諸地相。集註云。如來建
分別諸乘。地相。合諸眾生。淨除二障。斷滅諸
惑。猶如商主。引導眾商。直至寶所。於其險阻
之處。設諸方便。復次大慧。有四種禪。云何為四
便。悉令過之。
 謂愚夫所行禪。觀察義禪。攀緣如禪。如來禪。
此標名。下釋義。云何愚夫所行禪。謂聲聞緣覺外道
 修行者。觀人無我性。自相共相。骨瓌無常苦

不淨相。計著為首。如是相。不異觀。前後轉進
 想不除滅。是名愚夫所行禪。骨瓌。即小乘。白
不異觀者。如是相。即牒人無我等。不異觀者
謂觀諸相。本性空寂。故不異也。古註云。二乘
觀人空。又觀陰界入。自共相。作無常苦不淨
觀。如是相。不異。如是觀。自共相等。觀無常等
行。雖有勝進。然不離
相。是名愚夫所行禪。云何觀察義禪。謂人無
 我自相共相。外道自他俱無性。已觀法無我。
 彼地相義。漸次增進。是名觀察義禪。謂字。下
觀字。義始足。是觀二乘義。外道下。是觀外道
義。觀法下。是觀菩薩義。自他俱無性者。謂自

性。他性。自他俱性。無性。謂無因性也。此因是外道所計之義。諸乘並觀。故名觀察義禪。

云何攀緣如禪。魏唐二譯。於如。謂妄想。二無

我妄想如實處不生妄想。是名攀緣如禪。攀緣

如者。謂菩薩乘人。以智緣如。智理相寂。名攀緣如禪也。妄想。二無我妄想者。上妄想字。是能緣之智。以智稱妄想者。謂智體如幻。故亦云妄想。下妄想字。指二無我。說二無我。是所緣境。猶屬法數。故亦稱妄想。如實處。更無妄

妄想。故云如實處不生妄想。是名下。結名云何如來禪。謂入如來地。得自覺聖智相三種

樂住。成辦衆生不思議事。是名如來禪。謂入

譯云。謂如實入如來地。故入內身聖智。三空三種樂行。故能成辦衆生所作。不可思議。是名觀察如來禪。○聖智三種樂者。即法身。般若。解脫。故魏譯約內身三空而言。三空。即三德。故爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

愚夫所行禪。觀察相義禪。攀緣如實禪。如

來清淨禪。此頌舉名。下頌出義。辟如日月形。鉢頭摩

深險。如虛空火燼。修行者觀察。梵語鉢頭

蓮花。新說云。此明外道二乘修禪之相。言外道計著神我。於禪觀時。見如日月形狀。明淨。明耀。或見如紅蓮華。在深險之下。二乘。以自共相。為實有。灰身滅智。同於虛空。

如薪盡火滅以爲究竟涅槃如是種種相外道道通禪

亦復墮聲聞及緣覺境界道通禪者謂外道所通之禪也

捨離彼一切則是無所有捨離諸相入真如禪無所有即

真如一切刹諸佛以不思議手一時摩其

頂隨順入如相此頌如來禪也前三句頌成辨衆生不思議事末句

結入如相

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊般涅槃者說何等法謂爲涅槃

此問從前如來禪三種樂中發起涅槃

槃是體三種是德大慧因聞德而問體也新說云外道以見神我爲涅槃二乘以身智滅

如薪盡火滅爲涅槃故問佛告大慧一切自

性習氣藏意意識見習轉變名爲涅槃諸佛

及我涅槃自性空事境界此明轉心意識諸見習氣名大涅槃

也諸佛下明彼我身土法化教證因果等是涅槃自性空事境界又解自性空即涅槃體

也事境界者即力通自在三種意生身是涅槃用也集註云事境界者如華嚴事事無礙

法界復次大慧涅槃者聖智自覺境界離斷

常妄想性非性此承前文廣明涅槃意也云何非常謂自

勞加餘了流

相共相妄想斷故非常云何非斷謂一切聖
 去來現在得自覺故非斷釋文可知大慧涅槃不
 壞不滅若涅槃滅者復應受生相續若壞者
 應墮有為相是故涅槃離壞離滅是故修行
 者之所歸依涅槃經云涅槃言不生言不滅
 即生任異滅四相中之異相也蓋言涅槃未
 離四相故云不壞不滅新說云以受生
 相續故涅槃不死以非有為生任滅法故涅
 槃不壞以不壞不滅故為修行者之所歸依
 復次大慧涅槃非捨非得非斷非常非一義

非種種義是名涅槃新說云涅槃無煩惱可
 捨無菩提可得故非斷
 常一異唯證相應
 是名如來涅槃復次大慧聲聞緣覺涅槃
 者覺自相共相不習近境界不習近境界唐
 譯作捨離憤鬧
 前明如來大涅槃義此別明二乘涅槃以
 顯深淺之殊也二乘之人樂獨善寂宴處山
 林不假徒衆故云不習近境界不顛倒見妄想不生彼等於
 彼作涅槃覺不顛倒等者謂二乘不計神我
 等故不顛倒見也以不顛倒故
 妄想不生即於不生處作涅槃想
 此意簡其未盡涅槃實際故也復次大慧
 二種自性相云何為二謂言說自性相計著

事自性相計著言說自性相計著者從無始
 言說虛偽習氣計著生事自性相計著者從
 不覺自心現分齊生此文可解復次大慧如來以
 二種神力建立菩薩摩訶薩頂禮諸佛聽受
 問義云何二種神力建立謂三昧正受為現
 一切身面言說神力及手灌頂神力二種神
 者於三昧正受時佛現身
 面言說神力及灌頂神力大慧菩薩摩訶薩
 初菩薩地住佛神力所謂入菩薩大乘照明

三昧入是三昧已十方世界一切諸佛以神
 通力為現一切身面言說如金剛藏菩薩摩
 訶薩及餘如是相功德成就菩薩摩訶薩是如
 相功德成就者謂成就二種神力之菩薩也
 集註云如華嚴會中金剛藏菩薩住初地時
 蒙如來神力加大慧是名初菩薩地菩薩摩
 持餘菩薩亦爾大慧是名初菩薩地菩薩摩
 訶薩得菩薩三昧正受神力於百千劫積習
 善根之所成就次第諸地對治所治相通達
 究竟此結第一言說神力也次第下謂從初
 地至第九地皆以言說神力破其功德

成至法雲地住大蓮華微妙宮殿坐大蓮華
寶師子座同類菩薩摩訶薩眷屬圍繞眾寶
瓔珞莊嚴其身如黃金蒼蔔日月光明諸最
勝子從十方來就大蓮華宮殿座上而灌其
頂辟如自在轉輪聖王及天帝釋太子灌頂
是名菩薩手灌頂神力魏譯云至法雲地住
大寶蓮華王宮殿師
子座上坐同類菩薩摩訶薩眷屬圍繞寶冠
瓔珞莊嚴其身如閻浮檀金蒼蔔日月光明
勝蓮華色爾時十方一切如來各舉其手遙
摩蓮華王座上菩薩摩訶薩頂如得自在王

帝釋王轉輪王灌太子頂授位故大慧彼授
位菩薩及眷屬菩薩摩訶薩依如來手摩頂
故得遍身樂是故言手摩菩薩頂任持力○
按魏唐二譯及今經標文皆云如來手灌頂
薩之頂獨今文云諸最勝子就彼座上而灌
其頂於喻於標有相違意此必譯主或筆受
者之訛也故錄魏譯如上當准其義有本最
勝子字作手則似諸最勝手從十方來而
灌其頂准此義始順辟如下明其授大慧是
名菩薩摩訶薩住二種神力若菩薩摩訶薩
住二種神力面見諸佛如來若不如是則不
能見是名下摠結可知若菩薩下明住
二力之益若不正顯不住之咎復次

楞伽經下流之三
卷七

大慧菩薩摩訶薩凡所分別三昧神足諸法
 之行是等一切悉住如來二種神力前所說
 佛被諸菩薩為菩薩之自利也。今文謂所被
 諸菩薩復承二力分別諸法之行利益眾生
 為利他行自利利他皆由二種神力所
 被故云是等一切悉住如來二種神力。大慧
 若菩薩摩訶薩離佛神力能辯說者一切凡
 夫亦應能說所以者何謂不住神力故此謂
 說法必藉諸佛神力離佛二力則辯有所屈
 法有所滯故所以以下徵釋凡夫不能說之所
 以謂不在二大慧山石樹木及諸樂器城郭
 力故不能說。

宮殿以如來入城威神力故皆自然出音樂
 之聲何況有心者聾盲瘖瘂無量眾苦皆得
 解脫如來有如是等無量神力利安眾生石木
 無情猶能出聲聲中必頌佛德如華嚴中雲
 臺寶網皆有頌佛之偈而况有情眾生不讚
 誄乎此顯如來入城有如是神力之大利益
 益之深以明二力加持行者勢必然也。大
 慧菩薩復白佛言世尊以何因緣如來應供
 等正覺菩薩摩訶薩住三昧正受時及勝進
 地灌頂時加其神力此大慧後問加佛告大

慧為離魔業煩惱故及不墮聲聞地禪故為
 得如來自覺地故及增進所得法故以有如是因緣
故諸菩薩必蒙其益而諸佛必被其功也是故如來應供等正覺
 咸以神力建立諸菩薩摩訶薩若不以神力
 建立者則墮外道惡見妄想及諸聲聞眾魔
 希望不得阿耨多羅三藐三菩提以是故諸
 佛如來咸以神力攝受諸菩薩摩訶薩是故
所被之由若不下明不蒙之咎以是下爾時
重結所被以明諸佛攝受之義在此

世尊欲重宣此義而說偈言。

神力人中尊。大願悉清淨。三摩提灌頂。初

地及十地。三摩提亦曰三昧。智論云。一切

心行處。是心從無始來。常曲不端。得是正
 心行處。心則端直。辟如蛇行。常曲。入竹筒
 則直。各義集。又譯等持。謂離沉掉。曰等。今
 心一境性。曰持。二名通用。故長行云。三昧
 也。

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言。世尊。佛說
 緣起。即是說因緣。不自說道。魏譯云。如來亦
 說。依於因緣。而

楞伽經下疏卷下

三十三

生諸法而不說有自建立法。○此難如世尊

外道亦說因緣謂勝自在時微塵生如是諸

性生謂外道因緣從勝性然世尊所謂因緣

生諸性言說有間悉檀無間悉檀謂世尊所

緣生一切法則佛與外道所說為有間耶為

無間耶若有間則有別義若無間則同外道

悉檀解見前註世尊外道亦說有無有生世尊亦說

無有生已滅唐譯云外道亦說以作者故

故一切諸法本無而生生已歸滅。○前文先

難因緣之名此正難因緣之義也有無有生

者謂有從如世尊所說無明緣行乃至老死

此是世尊無因說非有因說世尊建立作如

是說此有故彼有非建立漸生唐譯云如佛

行乃至老死此說無因非說有因世尊說言

此有故彼有若一時建立非次第相待者其

義不成。○大慧難意引正類邪同名無因故

先云世尊亦說無有生已滅疑即無因也

無因則同外道故引世尊先所說法證云如

世尊所說無明緣行等是緣他生不能自存

故彼有是漸生也若俱時建立非相待者則

漸次不成故云觀外道說勝非如來也所以

楞伽經了義疏

三十五

者何。世尊。外道說因不從緣生而有所生。世尊說觀因有事觀事不有因。如是因緣雜亂。如是展轉無窮。難佛所說不勝外道。而外道因所以謂外道說因。自性能生於他。不從外緣而生。於我條直不枝。故勝世尊說因。則因中

有事。事中有因。展轉雜亂。故不勝也。蓋能生為因。所生為事。事即果也。故魏譯直作果字。新說云。謂外道說勝妙微塵等因。不從他緣生。而能生他。因常為因。而不為果。是外道說勝也。如佛所說觀行。是無明果。觀識即是因。如是。一法即是因。即是果。故因緣雜亂。無明生諸行。諸行生老少。老少生無明。如是。展轉無窮。是如來不如外道也。

佛告大

慧我非無因說。及因緣雜亂說。此有故彼有者。攝所攝非性。覺自心現量大慧。若攝所攝計著。不覺自心現量。外境界性非性。彼有如是過。非我說緣起。我常說言因緣和合而生諸法。非無因生。此世尊辯非無因及雜亂也。以此有故。彼有。則因緣非性。能所本空。唯知自心所現耳。大慧下。躡正意。而出彼過云。以不覺自心現量。及外境非性。故計著能攝所攝。有性無性。彼有如是等過。非我所說。因緣同日而語也。我常下。正辨非無因生。謂以因緣和合而生諸法。非無因生也。

大慧

復白佛言。世尊。非言說有性。有一切性耶。大慧
 疑謂。因言說有實性。故。乃有一切法性也。世尊。若無性者。言說不
 生。世尊。是故言說有性。有一切性。唐譯云。大
 言。世尊。有言說故。必有諸法。若無諸法。言依
 何起。○集註云。以如來所說諸法。由因緣而
 生。非無因生。故大慧問曰。非言說有自性。而
 有。一切性耶。意謂。若無諸法之性。則言說不
 生。以言說有性故。佛告大慧。無性而作言說。
 則有一切性也。謂兔角龜毛等。世間現言說。大慧。非性。非非
 性。但言說耳。如汝所說。言說有性。有一切性。

者。汝論則壞。

大慧前云。言說有性。有一切性。故佛引世間無性之說。而證其

非也。謂如兔角龜毛。豈因言說而實有耶。言說雖有。龜毛兔角必無。有性無性。俱不可得。但空有其言耳。故云非性非非性。即此而推。則言說有性。有一切性之論壞矣。大慧

非一切刹土有言說。言說者。是作耳。

唐譯云。非一切

佛土皆有言說。言說者。假安立耳。或有佛刹瞻視顯法。或有

作相。或有揚眉。或有動睛。或笑。或欠。或聲。或

或念刹土。或動搖。

欠。魏譯作欠。吐。唐譯作頻。申。動搖。魏譯作身。○顯法。二字通下諸句。蓋諸佛土顯法。不同。故言說非實有性也。大慧。如瞻視及

香積世界瞻視。魏譯作無。香積作衆香。普賢如來國土。但

以瞻視。令諸菩薩得無生法。恐及諸勝三昧。

是故非言說有性。有一切性。引諸佛刹。不務言說者。結證大

慧之說。非也。大慧見此世界。蚊蚋蟲蟻。是等衆生

無有言說。而各辦事。自遠而近。推及。蚋。而有不務言說。能辦事者。

豈識言說有故。有一切性耶。爾時世尊欲重宣此義。而說

偈言。

如虛空兔角。及與槃大子。槃大子。魏唐二譯作石女兒。

言說如是性妄想。此二句。中前二句。意謂兔角槃大子。本無而有。

言說。但妄想性耳。古注云。計有言說。性有。一切性者。是妄想。因緣和合

法。凡愚起妄想。不能如實知。輪迴三有宅。

法義可知。

爾時大慧菩薩摩訶薩。復白佛言。世尊。常聲

者何事說。聲。魏譯作法。唐譯云。所說常聲。依何處說。○新說云。因上佛謂言說

所說皆無自性。故大慧舉餘修多羅。佛自說十二因緣。有佛無佛。性相常住。故問所說常

楞伽經疏

三十一

法義可知

兔角無性。空有其言。故云如虛空。長行有龜毛。無石女兒。今增減之。無而有

言說。但妄想性耳。古注云。計有言說。性有。一切性者。是妄想。

言說。性有。一切性者。是妄想。因緣和合

法。凡愚起妄想。不能如實知。輪迴三有宅。

爾時大慧菩薩摩訶薩。復白佛言。世尊。常聲

者何事說。聲。魏譯作法。唐譯云。所說常聲。依何處說。○新說云。因上佛謂言說

所說皆無自性。故大慧舉餘修多羅。佛自說十二因緣。有佛無佛。性相常住。故問所說常

本經恒河鐵畏
本經恒河鐵鬼不見者大聖子見之
又註恒河水有八義水云亦鐵鬼對
水上云

佛告大慧為惑亂以彼惑亂諸聖亦

現而非顛倒魏譯云佛告聖者大慧菩薩言

故大慧聖人亦見世間迷惑法我說為常何以

按魏譯可解佛謂彼惑亂法諸佛亦見其但

即亂而知常即妄而明真故非顛倒衆生則

明大慧如春時燄火輪垂髮捷闍婆城幻夢

鏡像世間顛倒非明智也然非不現魏譯云

如陽燄火輪乾闥婆城幻夢水中月鏡中像

世間非智慧者見有諸像顛倒見故有智慧

者不至分別非不見彼迷惑之事○此舉喻

以明上文聖人亦現而非顛倒之意也燄等

七事喻惑亂法世間以顛倒心計有計無而

諸聖者知離性非性故非顛倒也然非撥無

而云不倒現即不現故云然非不現是以宗

鏡錄云聖人用彼惑亂之境同凡現色等

諸塵以聖人無念著故而非顛倒然聖人

非不見見彼惑亂法見時正同水月鏡像故

大慧彼惑亂者有種種現非惑亂作無常所以

者何謂離性非性故唐譯云妄法現時無量

離有無故○彼惑亂之人見有種種相現佛

謂即彼惑亂是真常體故云非惑亂作無常

佛如來了凡之

三十九

大慧云何離性非性惑亂謂一切愚夫種種

境界故此翻顯迷常計亂之意也言諸惑亂

執著種種境界則迷本體之常而諸愚夫妄想

計諸惑亂矣故云愚夫種種境界如彼恒河

餓鬼見不見故無惑亂性於餘現故非無性

如是惑亂諸聖離顛倒不顛倒唐譯云如恒

見餓鬼不見不可言有餘所見故不可言無

聖於妄法離顛倒見○如彼下舉喻明諸惑

亂非有非無也喻中按唐譯可解恒河餓鬼

見不見句言辭踈澀意義如唐蓋譯主是天

竺人不善方言讀者會唐譯可入無惑亂性

一句惑亂二字是衍文此句蓋釋成上句見

不見意謂恒河餓鬼不見故則恒河無性於

餘現故則恒河非無性也已上摠約喻說如

是下法合謂諸聖於惑亂見常則惑亂非有

於餘凡愚種種現故則惑亂非無恒河喻惑

亂餓鬼喻諸聖餘所現喻凡愚也然以諸聖

了亂即常故倒不倒悉離下文云倒不倒皆

妄想故有倒不倒見因起聖種性及是故惑

愚夫種性是故諸聖離倒不倒想也

亂常謂相相不壞故此結不壞惑相以明即

法任法位世間相

常任與今文同義

大慧非惑亂種種相妄想

相壞是故惑亂常此承上文反復以明不壞

亂而即常也謂惑亂種種

相皆妄想相非壞妄相而後

真實若復因緣諸聖於此惑亂不起顛倒覺
 非不顛倒覺大慧除諸聖於此惑亂有少分
 想非聖智事想大慧凡有者愚夫妄說非聖
 言說唐譯云云何而得惑亂真實謂諸聖者於妄法中不起顛倒非顛倒覺若於妄法有少分想則非聖智有少想者當知則是愚夫戲論非聖言說○按唐譯可解今文不起顛倒非不顛倒覺句中多一非字令人難解蓋謂聖人不起顛倒不顛倒覺倒不倒皆妄想故彼惑亂者倒不倒妄想起二種種性謂聖種性及愚夫種性此摠標下別釋別釋復分為二初聖種次愚種

今初聖種性者三種分別謂聲聞乘緣覺乘
 佛乘聖性復分三云何愚夫妄想起聲聞乘
 種性謂自共相計著起聲聞乘種性是名妄
 想起聲聞乘種性謂諸小智愚於法故不了有厭有著空是愚夫妄想所行以不了惑亂真實妄於自共相上計有計無起空相應覺是為聲聞乘性也次釋緣覺
 乘種性謂即彼惑亂自共相不親計著起緣
 覺乘種性不親計著魏譯作不樂憤鬧唐譯作離於憤鬧○即彼惑亂等者謂

即彼聲聞所計自共相中深觀緣起樂獨善
 寂遠離憤鬧超聲聞之是為中乘也。三釋
 佛云何智者即彼惑亂起佛乘種性謂覺自
 心現量外性非性不妄想相起佛乘種性是
 名即彼惑亂起佛乘種性。上二乘皆云妄想
 者故謂二乘是愚夫所行以其有倒不倒妄
 想覺故今則離彼倒不倒想頓了唯心故稱
 智者不妄想也。又三乘皆云即彼惑亂者謂
 三乘同依有為而修而證故也。然所依是
 而修者有利有鈍其復證者有偏有圓聲聞
 一向是鈍而其證者固偏緣覺望聲聞為利
 望佛則鈍而其證者雖偏猶勝聲聞故處平
 中佛乘一向是利而其證者唯圓故文云覺

自心現量及外性非性則純覺無
 妄故曰不妄想也。次釋愚夫種性又種種事
 性凡夫惑想起愚夫種性。唐譯云有諸愚夫
 物決定如是決定不異此則成就生外乘性
 ○上聖種三乘即彼惑亂起不顛倒想而分
 三性此愚夫亦即彼惑亂而起顛倒故種
 種事物性相計著惑想紛然起愚夫種性彼
 非有事非無事是各種性義。此明凡聖種性
 者了亂即常故非有事愚夫迷常計亂大慧
 故非無事以迷悟分岐為二種種性也。大慧
 即彼惑亂不妄想諸聖心意識過習氣自
 性法轉變性是名為如。此釋聖性轉惑為如
 之義也。謂即彼惑亂

不妄想之聖者。心意意識過惡習氣轉變。即
 轉變性。是名真如。然而心識如水。真如若水。
 由智日融之。而為水矣。昔之堅碍。今復流通。
 則水之與冰。非一法也。轉惑為如。亦復如是。
 大矣哉。轉變之妙若此。是故說如離心。我證此句顯示
 離想即說離一切想。唐譯云。是故真如離於
 句。離分別者。悉離一切諸分別故。○此結釋
 上文。以明轉如離妄之妙也。謂如本離心。離
 心意故。一切妄想皆離。非妙而何。大慧白佛言。世尊。惑亂為
 有為無。則是有復聞轉惑為如。惑體可轉。則
 是無惑性。有無未可了。故因發此問。佛告大慧。如幻無計著相。

若惑亂有計著相者。計著性不可滅。緣起應

如外道說因緣生法。唐譯云。如幻。無執著相

應不可轉。則諸緣起。應如外道說作者生。○
 如幻下。約喻說。謂如幻法。雖現諸相。其體是
 假。故無計著相也。若惑下。法合。謂惑亂如幻。
 亦是假法。若有所計著相者。則有實體。不可
 轉滅。今能滅者。以其無體故也。緣起。魏譯作
 十二因緣。蓋惑亂從因緣起。若惑亂有實體
 者。則如外道說。作者因緣生諸法矣。大慧白佛言。世尊。若惑亂
 如幻者。復當與餘惑作因。魏譯云。大慧言。世
 見者。此迷惑法。異於迷惑。以迷惑法能生法。
 故。○大慧問意。謂惑亂若如幻者。幻術與諸

幻事作因。喻如惑亂與惑事。作因矣。蓋幻無自性。不能與諸幻。作因。由幻師作故。惑亂非性。亦不能與餘惑。作因。由愚夫妄想生故。下文答者是也。佛告大慧。非幻惑因。不起過故。大慧。幻不起過。無有妄想。唐云。非諸幻事。為幻惑因。以幻不生。諸過惡故。以諸幻事無分別故。佛謂幻術。非與幻事為因也。當知幻本無情。不起分別。過故。大慧下。成上。不起過意。謂彼幻術。無妄想故。不起過也。大慧。幻者。從他明處生。非自妄想過習氣處生。是故不起過。此牒明幻所生處。以成不起過意。結非幻惑之因也。謂幻事。從幻師明處生。非幻術自性習氣處生也。此辟惑亂之法。亦從愚夫妄計處生。以

惑亂法。無自性故。故不從自性處生也。大慧。此是愚夫心惑計。著非聖賢也。此合明惑亂無性。結顯愚夫計著處生。非聖賢有也。爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。

聖不見惑亂。中間亦無實。中間若真實。惑亂即真實。捨離一切惑。若有相生者。是亦為惑亂。不淨猶如翳。諸聖了亂。即常故。不本無實體。能知中間。實則一切惑亂。皆真實矣。證真實性。則離諸惑。若未忘離。是亦為惑亂。不淨猶如翳矣。所謂。翳在眼。空華亂起故。

武州江戶海福寺沙門性源捨資刊行此
楞伽阿跋多羅寶經參訂疏卷第二之上
伏願
人人悟佛語心箇箇遊聖智境
沙門鐵眼募刻
寬文辛亥秋八月黃檗山寶藏院識

楞伽阿跋多羅寶經參訂疏卷第二之上

楞伽阿跋多羅寶經參訂疏卷第二之下

劉宋天竺沙門求那跋陀羅譯

皇明吳興後學沙門廣莫參訂

夏官大夫構李袁黃閱正

一切佛語心品第一之二

復次大慧非幻無有相似見一切法如幻唐

云復次大慧見諸法非幻無有相似故說一切法如幻○此承前惑亂如幻意以明非幻不可以喻其妄也古注云言諸妄法離幻更無相似故說一切法如幻
大慧白

楞伽阿跋多羅寶經

四卷註復告云非假幻喻諸法
更無有可相似者故說一切法如
同註異相者作諸相有法義
異相計者者諸相有法義
是相計者者諸相有法義
種幻相計者言一切法如幻者謂
一切法各各共相計者云云為
言如幻

謂色種種相非世尊無有因色
種幻相現如幻是故無種種幻相計者
相似性如幻

佛言世尊為種種幻相計著言一切法如幻
為異相計著魏譯云大慧言世尊為執著諸
法如幻相故言諸法如幻也。○按魏譯
著諸法顛倒相故言諸法如幻也。○按魏譯
可解大意為以種種惑亂作幻相計著言一
切法如幻耶。以為以種種差別異相計著言一
切法如幻耶。此躡上意為問蓋以幻相觀察
諸法則不見種種異相若以惑亂諸異觀察
則不離顛倒見矣。然以幻相觀者亦未離過
故下文獨難若種種幻相計著言一切性如
幻者世尊有性不如幻者所以者何謂色種
種相非因世尊無有因色種種相現如幻世

尊是故無種種幻相計著相似性如幻魏譯
云若
執著諸法如幻相者世尊不得言一切法皆
如幻相若執著諸法顛倒相故言如幻者不
得言一切法如幻何以故世尊色有種種因
相見故世尊無有異因色有諸相可見如幻
是故世尊不得說言執著諸法一切如幻。○
若種下牒前幻意世尊下辨色非幻謂本質
色實有其體不如幻者所以。下微明非幻之
意謂色有種種相實在不滅非幻因故若無
因之色可說如幻本質色性豈說如幻是故
計著種種幻相言一切法如幻者過矣。今文
太簡取魏譯參看佛告大慧非種種幻相計
著相似一切法如幻大慧然不實一切法速

楞加參訂疏云之下

滅如電是則如幻佛告下。佛出正意。佛意謂如幻者

非例。幻相。但因諸法速滅不實。故言如幻也。大慧辟如電光刹那

頃現現已即滅非愚夫現非愚夫現。魏譯作凡夫不見。○非愚

夫現者。按魏譯意。謂諸法刹那起滅。如電之速。智者能了。凡夫不見。言其不悟也。今文蓋

謂如電不實。非如愚夫妄計現體實故。如是一切性自妄想自

共相觀察無性非現色相計著唐譯云。一切諸法。依自分

別。自共相現。亦復如是。以不能觀察無所有。故。而妄計著種種色相。○此合電光之喻也。

如是二字。是法合語。與唐譯亦復如是句同。謂一切性。雖刹那現。現即非現。由自心妄想

分別自共相。故而有現也。若觀察性。即無性。則非現矣。故云非現。色相計著。爾時

世尊欲重宣此義而說偈言。

非幻無有辟。說法性如幻。不實速如電。是

故說如幻。重頌可解。

大慧復白佛言。如世尊所說一切性無生。及

如幻將無世尊前後所說自相違耶。說無生

性如幻。如世下。唐譯云。如佛先說一切諸法。皆悉無生。又言如幻。將非所說前後

相違。○集註云。大慧以如來前後說法性。說無生。說如幻。意謂幻與無生。是無諸法之性。

芳如...

是有故曰佛告大慧非我說無生性如幻前
自相違耶後相違過所以者何謂生無生覺自心現量
有非有外性非性無生現唐譯云佛言大慧無有相違何以故
我了於生即是無生唯是自心之所見故故大
慧非我前後相違過然壞外道因生故我說
一切性無生大慧外道癡聚欲令有無有生
非自妄想種種計著緣大慧我非有無有生
是故我以無生說而說外道癡聚欲令諸法之有從無而生非如

世尊說一切法從自妄想種種計著因緣生
故破彼邪計生因故說無生若執無生猶未
離妄大慧說性者為攝受生處故壞無見斷見
故為我弟子攝受種種業受生處故以聲性
說攝受生死集註云聲者法也前說一切諸法之性者為攝受生死破外道
空見斷見故又欲令諸弟子離此二見以法性之說攝受生死大慧說幻性
自性相為離性自性相故墮愚夫惡見相希
望不知自心現量壞因所作生緣自性相計
著說幻夢自性相一切法不令愚夫惡見希

楞伽經訂疏卷之四下

四

望計著自及他一切法如實處作不正論

魏譯云我說一切法如幻者為今一切愚癡凡夫畢竟能離自相同相故以諸凡夫癡心執著墮於邪見以不能知但是自心虛妄見故今離執著因緣生法是故我說一切諸法如幻如夢無有實體何以故若不如是說者愚癡凡夫執邪見心欺誑自身及於他身離如實見一切法故○說如幻性者為今愚夫離性相執故愚夫墮於惡見希望是故不知自心現量今欲壞彼因所作生緣計著故說一切法如幻如夢不令愚夫墮於惡見墮惡見故計著自他諸法乃以如大慧如實處見一切實處亦作不正之論

法者謂超自心現量

魏譯作入唐譯作了達○此承明如實處義

謂如實處見一切法皆是性上無作功德故超自心現量爾時世尊欲重宣此義而說偈言

無生作非性有性攝生死觀察如幻等於

相不妄想觀察二字通上一句謂能觀察無生法性如幻等故於諸性相

不生妄想

復次大慧當說名句形身相善觀名句形身

菩薩摩訶薩隨入義句形身疾得阿耨多羅

三藐三菩提如是覺已覺一切衆生善觀下顯名句

形身之益也。謂諸菩薩。因名句形身。證得本覺。自覺覺他。故新說云。因上。如來為衆生故。慈悲方便。作種種異說。欲令衆生。名句中實義。莫著言說。故說名句文身。大慧。

名身者。謂若依事立名。是名名身。句身者。謂

句有義身。自性決定。究竟是名句身。形身者。

謂顯示名句。是名形身。形。唐譯作文。○句有義身者。謂句中無義。

尚屬於名。如云。徑跡。此但是名。未得為句。在跡辨義。方顯其句。如云。象跡。馬跡。人跡等。象跡。非人馬等跡。人馬跡。非象跡。決定究竟。自性無所移易。方得為句。故云。句有義身。自性決定。究竟也。故成唯識論云。名詮自性。句詮差別。義意同此。形身者。形即文也。謂顯示名

句。曰。文身。論云。文即是字。為二所依。謂非字不能顯名。句故。故云。為二所依也。而言身者。約名。句。文。當體得名。名。句。形。三。各有自體性故。又形身者。謂長短高

下。魏譯云。復次。字身者。謂聲長短音韻高下。○此重顯形身之相也。按魏譯意。取聲為實體。以名。句。文。三。是假相。故。瑜伽論云。此三離聲。無別體。故。今云。長短高下者。即聲上音韻。屈曲。聯布。合聚。為形身也。又句身者。謂逕跡。如象馬人

獸等。所行逕跡。得句身名。此引事。重明句身之相也。逕跡。是名。自性。雖具。義意。未彰。不為句身也。若云。象跡。馬跡。等。差別。義顯。得為句身。大論云。天竺二語。法。衆。字。和。合。成。語。衆。語。和。合。成。句。作。例。云。如。菩。為。一。字。提。為。一。字。是。二。不。合。則。無。語。若。和。

勞加象火打流火

合名爲中菩提。是名爲身。大慧名及形者。謂以名說無色。

四陰故說名自相現故說形。唐譯云。名謂非色。四蘊以名說。

故文謂名之自相。由文顯故。○集註云。謂受想行識。四陰。但有名言相。所現處。色陰乃彰。

是名名句形身。總結可知。說名句形身相分齊應

當修學。以名句文身之相。勉諸當學。爾時世尊欲重宣此

義而說偈言。

名身與句身及形身差別。凡夫愚計著。如

象溺深泥。集註云。如來假名句文身。方便說法。若凡愚猶著言說。不悟實

義如象溺深泥。何由而出離。

復次大慧。未來世智者以離一異俱不俱見

相。我所通義問無智者。彼即答言。此非正問。

謂未來世有智者。以離一異等見。如來常所通義。問彼外道無智之人。彼以邪執覆心。不解正義。故疑非正。此世尊懸見未來正道不行。邪法增熾之弊。故下文示以置答之教。

謂色等常無常爲異不異。如是涅槃諸行相

所相求。那所求那。求那句。唐譯作依。所依。譯語見前註。造所造

見所見。塵及微塵。塵句。唐譯作地及微塵。修與修者。如

勞加奈丁流火之下。

是比展轉相如是等問而言佛說無記止論

無記止論者謂彼如上所問諸法相義非彼

應以無記止其論也無記猶言忘之也

癡人之所能知謂聞慧不具故

實然耶蓋為外道癡人聞慧不具不能知佛

正義若以正義答之彼必以邪執相訾今墮

惡道佛慈憐之故作如來應供等正覺令彼

離恐怖句故說言無記不為記說

非相遣之彼則驚怖其言又止外道見論故

而不為說設此無記非唯遮其大慧外道作

如是說謂命即是身如是等無記論

是身下加身異命異一句○命即是身者

槃三十九迦葉梵志問佛云身即是命身異

命異謂人死時此身既捨後身未生於其中

間豈可不名身異命異佛答曰有因緣故身

即是命命即是身有因緣故身異命異智者

不應一向而說身異命異蓋佛正意謂以因

緣合故身即是命因緣離故身異命異外道

則別計生因不藉緣起世尊破意在此然今

此問亦作大慧彼諸外道愚癡於因作無記

論非我所說魏譯云外道迷於因果義故是

謂外道愚癡別計生因故作大慧我所說者

迦葉梵志者迦葉姓外道對佛身而是命半命而是身半

三度問佛答話其復如是成問

姓迦葉梵志者外道名義而迦葉

離攝所攝妄想不生云何止彼謂佛法中人
所一切異見則妄想不生然有離於根塵能
正問隨義即答云何止彼之間大慧若攝所
攝計著者不知自心現量故止彼凡夫外道
攝受而不忘者則不知若於根塵
自心現量故應止彼大慧如來應供等正
覺以四種記論為衆生說法大慧止記論者
我時時說為根未熟不為熟者為根未熟衆
且止勿說已熟者云何生於深法中
止彼四種論引見後偈復次大慧一切法離
所作因緣不生無作者故一切法不生魏譯

切法離作者及因是故不生以無無
作者故是故我說一切法不生大慧何故
一切性離自性以自覺觀時自共性相不可
得故說一切法不生此徵釋不生所以何故
性相不可得故說一切法不生也一切自共何故
一切法不可持來不可持去以自共相欲持
來無所來欲持去無所去是故說一切法離
持來去謂一切法本性空寂何有來大慧何
故一切諸法不滅謂性自性相無故一切法

楞伽經卷下

七

不可得故一切法不滅謂一切法性相本無

大慧何故一切法無常謂相起無常性是故

說一切法無常謂一切相從緣所起大慧何

故一切法常謂相起無生性無常常故說一

切法常唐譯云何故一切法常謂諸相起即

說一切法常不起無所有故無常性常是故我

者謂無常性常故云一切法常又性無常常

偈言

爾時世尊欲重宣此義而說

記論有四種一向反詰問分別及止論以

制諸外道四種論者大論三十五云一必

論一定論者如衆生中世尊為第一

切法中無我為第一世間不可樂涅槃安

穩等名為必定論二分別論者如無畏大

事當分別答太子言佛或時憐憫心故出

衆生於罪中而衆生瞋然衆生後當得利

爾時無畏之子坐其膝上佛問無畏汝子

楞伽經疏

佛言我亦如是若衆生欲作善教

不從以若言諫之雖起瞋恚從得女穩是
等名為分別論三反問論者還以所問答
之如佛告比丘於意去何是色常耶無常
耶比丘言無常若無常是若否答言若若
法是我無常若聞法聖弟子著是法言是法
是我是我所否答曰不也世尊佛告比丘
從今已後所有色若過去若未來若現在
若內若外若好若醜是色非我所我非色
所如是應以正實智慧知受想行識亦如
是是等名為反問論四置論者如十四難
世間有常世間無常世間有邊世間無邊
是等默而置之是為置論已上並是論文
彼文猶廣今畧取其要也論言十四難為
置論者如今經前云色等常無常等佛作
無記止論意同其云必定有及非有生僧
即今一向義置即止義

法毗舍師一切悉無記彼如是顯示僧傳
譯作數論與勝論○輔行第十云迦毘羅
經十萬偈名僧法論梵語僧法譯云數論
用二十五諦明因中有果詩一為宗毘舍
亦云毘世譯云勝異論立六句義以計極
微常住不滅今偈第四句應作第三句
謂彼如是顯示一切悉無記義始順正覺
所分別自性不可得離於言說故說離
自性此頌佛
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊惟願
為說諸須陀洹須陀洹趣差別通相趣猶向
差別

芳
丁
飛
八

出衆生罪中者去迷念結苦意
惟願爲者乃三乘及衆生一等皆
順流者衆生者於煩惱隨政
逆流者佛子者於煩惱背政

通相者下文有三種三統之別各差別相同
證涅槃名通相也須陀洹者涅槃三十六云
須名無漏陀洹名修習修習無漏故名須陀
洹又須者名流流有二種一順流二逆流以
逆流故名須陀洹古註云大慧因上愚夫觀
惑亂法起聲聞乘種性然聲聞法中有四果
差別故舉四果差別爲問若菩薩摩訶薩善解須陀洹趣
差別通相及斯陀含阿那含阿羅漢方便相
分別知已如是如是爲衆生說法謂二無我
相及二障淨度諸地相究竟通達得諸如來
不思議究竟境界如衆色摩尼善能饒益一

切衆生以一切法境界無盡身財攝養一切
此敘所問之益也謂若聞四果之相乃能爲
諸衆生差別說法令其隨聞獲證得至如來
不思議究竟境界也如衆色摩尼者喻能說
之人謂能隨機演說如摩尼珠隨色變現故
無盡身財等者謂以功德法財無盡之藏攝
養一切衆生之慧命也今文但叙利他不叙
自利者由前重重勉離二乘行相大慧豈不
聞命而知其非故此但備隨宜樂說以被三
根之化是以所敘獨利他也斯陀含譯云一
往來阿那含譯云不來阿羅漢譯語見前
佛告大慧諦聽諦聽善思念之今爲汝說大
慧白佛言善哉世尊唯然聽受佛告大慧有

芳如... 佛告大慧有

三種須陀洹須陀洹果差別云何為三謂下

中上集註云。上問諸須陀洹須陀洹果差別。今答云。有

顯故利鈍不下者極七有生。論云。極七有生。謂

同故有三耶。或於天上。或於人間。或於天上人間受七

者三五有生而般涅槃須陀洹中者。或三上

者即彼生而般涅槃其上機者。即此一生而

此三種有三結下中上斷結廣狹利鈍。詳如

種皆有下中上謂上上中上中下中下故諸結通有九品云

何三結謂身見疑戒取是三結差別上上果

進得阿羅漢是三下明其結惑廣狹差別上

得第四果也。大慧身見有二種謂俱生及妄想如

緣起妄想自性妄想謂俱下先標二種身見

者謂無始種習俱滅俱生辟如依緣起自性

種種妄想計著生上文直引二性以例今辟

之相例妄想身見依以彼非有非無非有無

無實妄想相故愚夫妄想種種妄想自性相

楞伽經疏

是註即九品中上上者

計著。唐譯云。彼法。但是妄分別。相。非有非無。彼二種。身見。非有非無。凡夫愚癡。而橫計著。○謂無句。中。闕一非字。唐譯兼顯。亦有亦無。合今義。明非。四句。耳。然此身見。是無實妄想。相。凡夫痴故。以妄想心。計著種種。妄想身見。相也。如熱時。飲鹿渴水想。是須陀洹。妄想身見。此須顯身見。虛妄。是彼以人無我。攝受無性。斷除久遠無知計著。攝受無性者。謂攝受空寂。得人無我故。攝受空性。乃斷無始一切見惑。無知。謂見惑。即知解故。上釋妄想身見。竟下釋俱生。大慧俱生者。須陀洹身見。自他身等身見。

四陰無色相故。色生造及所造故。展轉相因相故。大種及色不集故。唐譯云。俱生身見。以等。四。蘊。無。色。相。故。色。由。大。種。而。得。生。故。是。諸。大。種。互。相。因。故。色。不。集。故。○。今。文。見。自。他。身。下。應。加。一。受。字。謂。觀。察。自。他。身。受。等。四。陰。也。色。生。下。謂。色。陰。依。於。造。所。造。而。得。生。故。造。所。造。者。謂。四。大。能。造。所。造。能。造。即。色。香。味。觸。名。四。微。所。造。即。地。水。火。風。名。四。大。凡。一。切。色。質。由。能。所。八。法。所。成。故。展。轉。相。因。相。者。上。相。字。以。平。聲。呼。之。言。自。他。之。身。由。能。造。所。造。展。轉。相。因。成。故。色。不。集。者。謂。能。所。造。色。剎。那。不。住。以。不。住。故。不。集。也。新。說。云。言。能。普。觀。自。身。與。他。身。齊。等。受。想。行。識。諸。陰。與。色。陰。俱。有。名。無。體。無。自。性。相。觀。色。陰。從。四。大。種。所。造。展。轉。相。

楞伽經疏

卷之三

猶豫者。狐子。似不狐子。但疑深者。也。謂猶豫者。喻性善品者。喻業。故四諦法。諦不疑。故無疑法。

因而生四大中既無主宰誰能合集以成色
平色陰有質倚空况受等四陰無色相故豈
非空須陀洹觀有無品不現身見則斷如是
耶身見斷貪則不生是名身見相集註云有者
四陰也言觀此五陰無體身見則斷凡貪愛
者為有身見捨身見故貪從何生故法華經
云諸苦所因貪欲為本貪大慧疑相者謂得
不生故是名身見斷相
法善見相故及先二種身見妄想斷故疑法
不生此約能斷邊顯疑相也然疑自性曾未
之顯故今畧引釋之百法論注云疑者
于諸諦理猶豫為性能障不疑善品為業障
善品者以猶豫故善不生也是為疑之自性

今文於須陀洹所見不於餘處起大師見為
淨不淨是名疑相須陀洹斷餘處者謂諸天
是也彼等自謂得道各有所授行者或於彼
處起大師想亦復不知何者為淨為不淨是
名疑相今須陀洹善見正法於彼等處大慧
不起師想能知淨不淨故疑結則斷大慧
戒取者云何須陀洹不取戒謂善見受生處
苦相故是故不取集註云言須陀洹不取未
來受生戒觀有生處即有
諸苦不求受
生處樂故大慧取者謂愚夫決定受習苦
行為眾具樂故求受生謂諸凡夫欲取未來
受生樂處故習戒善

凡夫者五欲望也眾具為樂

移伽羅言...

是名戒取。彼則不取。除回向自覺勝離妄想。

無漏法相。行方便受持戒支。是名須陀洹取。

戒相斷。謂聲聞人。雖不取有漏戒善。而其無漏戒支。善自受持。除無漏戒外。皆不取。

須陀洹斷三結。貪癡不生。作貪與癡。○因

斷二結。故三毒不生。若須陀洹作是念。此諸結我不成

就者。應有二過。墮身見及諸結不斷。集註云。謂在能

斷之心。則墮身見。及不能斷諸結。大慧白佛

言。世尊。世尊說衆多貪欲。彼何者貪斷。問。貪

多須陀洹斷者。爲是。何等。佛告。大慧。愛樂女人。纏綿貪著。

種種方便。身口惡業。受現在樂。種未來苦。彼

則不生。所以者何。得三昧正受樂故。是故彼

斷非趣涅槃。貪斷。種種方便。謂造身口惡業。

殺盜等。各有因緣。法業前方便。後方便等。如

得三昧樂。故世間愛欲之貪。不復生矣。然其趨寂之貪。誠未之斷也。大慧云。何

斯陀含相。謂頓照色相。妄想生相。見相不生。

善見禪趣相。故頓來此世。盡苦際。得涅槃。是

房印...

註下地者欲界義

經色相性非性生

示色相性非性生

過患使...

亦作雜言

故名斯陀舍

頓照者謂二果之利也。能斷下地思惑。祇一往來。得涅槃樂。

故云頓照也。色相妄想生相者。色相是自共相。妄想是思惑。以智照明。自共生相不實。故見相不生也。善見禪趣相者。謂其善解四禪。離生喜樂等次第。行相故頓來下。謂其祇此往來。斷下界思盡。苦邊際得涅槃故。 大慧云何阿那舍。謂過去

未來現在色相性非性生見過患使妄想不

生故及結斷故名阿那舍

集註云阿那舍者。已出欲界皆生色

界。觀三世色性無實。見凡有生處。即有諸苦。遇患起空無漏智。斷諸結使。未來妄想生相不生。名阿那舍。 大慧阿羅漢者。謂諸禪三昧解脫力

明煩惱苦妄想非性故名阿羅漢

新說云言阿羅漢修

行四禪及三三昧。了入解脫分證。十力三明六通。皆已成就。煩惱發業所招。諸苦妄想求滅。是故名阿羅漢。 大慧白佛言世尊世尊說三種阿

羅漢此說何等阿羅漢為得寂靜一乘道為

菩薩摩訶薩方便示現阿羅漢為佛化化

化。唐譯作佛變化。 佛告大慧得寂靜一乘道聲聞非

餘餘者行菩薩行及佛化化巧方便本願故於大眾中示現受生為莊嚴佛眷屬故

佛告大慧

禪者人入禪法。自心現量。妄想見。註云雖得自心現量者。託。尋小見。

種。阿羅漢問佛。佛答。是得寂實行。神漢非餘
二種。權示現者。餘者下。謂彼二種乘。本願力
內。秘大行外。現小乘。於聲聞衆中。示現受生。
為莊嚴佛眷屬。故此是實行。彼是權施。故非
餘也。大慧於妄想處。種種說法。謂得果得禪。
者入禪。悉遠離。故示現得自心現量得果相
說名得果。此承權現者。以明內秘外現之義。
四果諸禪。三昧解脫等處也。以小乘所修所
證。未離妄想。故果涅槃也。禪所修定境也。禪
者。魏譯作能思惟入禪。作所思惟。蓋謂能修
之人。所修之定也。權現羅漢。以此小果小行。
自悉遠離。則內心不住小乘。而自秘也。復於
此處說果說禪。化他回小。而向於大。是為權

現者。方便本願。故云於妄想處。種種說法也。
示現下。明外現義。謂內懷大志。外現小乘。雖
得自心現量。而未云超也。得果相者。現小乘
小乘之迹也。此說名為權現得果之義。復次
大慧欲超禪無量無色界者。當離自心現量
相。禪無量者。即四禪四無量心也。無色界。可
知。以彼四禪四無色界。未離自心現量。故
勉行者。當超而離也。集註云。大慧受想正受
即遣前得自心現量果相。大慧受想正受
超自心現量者。不然何以故有心量故。滅受
是色無色。諸定之頂。雖極證此定。亦未
能超有頂心量。故云此定超者不然。爾時
世尊欲重宣此義。而說偈言。

偈云彼者指外現是聲聞內秘苦菩薩

即前註有權現也
亦禪者禪所緣境斷惑是四卷註義

受想正受滅盡定又註諸定頂亦有頂心量義
不可然如前大見時妄想心量小乘見

諸禪四無量無色三摩提一切受想滅心

量彼無有此頌四禪四無色滅受想也此諸心量以實相觀之悉不可得

故無須陀槃那果往來及不還及與阿羅

漢斯等心惑亂此頌四果所證由心惑亂妄見涅槃真諦理中一無

有禪者禪及緣斷知見真諦此則妄想量

若覺得解脫及字唐譯作所知字作惑也集註云初四句明所修行法次四句明能證之人今四句能所合明皆是妄想心量若覺

此妄想心量不實即得究竟解脫

復次大慧有二種覺謂觀察覺及妄想相攝

受計著建立覺此標下釋蓋觀察為真大慧計著為妄下先釋觀察

觀察覺者謂若覺性自性相選擇離四句不

可得是名觀察覺覺魏唐二譯作智○集註寂於一切法選而擇之未有一法為真實

者離一異等四句則一切法了不可得

大慧彼四句者謂離一異俱不俱有無非有非

無常無常是名四句大慧此四句離是名一

切法此四句離下唐譯作我以諸法離此四句是故說言一切法離○此四句離是

受計著建立覺

受想正受滅盡定。又註諸定頂亦有頂心量。義不可然。如前大見時。妄想心量小。乘見。

諸禪四無量無色三摩提一切受想滅心
量彼無有。諸心量以實相觀之。悉不可得。
故無須陀槃那果往來及不還及與阿羅
漢斯等心惑亂。此頌四果所證由心惑亂
有禪者禪及緣斷知見真諦此則妄想量
若覺得解脫。及字唐譯作所知字作惑。○
云初四句明所修行法。次四句明能證之
人。今四句能所合明。皆是妄想心量。若覺
此妄想心量不實。即得究竟解脫。

復次大慧有二種覺。謂觀察覺及妄想相攝。受計著建立覺。此標下釋。蓋觀察為真。大慧觀察覺者。謂若覺性自性相。選擇離四句不可得。是名觀察覺。覺。魏唐二譯。作智。○集註。寂於一切法。選而擇之。未有一法。為真實者。離一異等。四句。則一切法。了不可得。大慧彼四句者。謂離一異俱不俱。有無非有非無。常無常。是名四句。大慧此四句。離是名一切法。此四句離下。唐譯作我。以諸法離此四句。是故說言一切法離。○此四句離是

受計著建立覺。此標下釋。蓋觀察為真。大慧觀察覺者。謂若覺性自性相。選擇離四句不可得。是名觀察覺。覺。魏唐二譯。作智。○集註。寂於一切法。選而擇之。未有一法。為真實者。離一異等。四句。則一切法。了不可得。大慧彼四句者。謂離一異俱不俱。有無非有非無。常無常。是名四句。大慧此四句。離是名一切法。此四句離下。唐譯作我。以諸法離此四句。是故說言一切法離。○此四句離是

名一切法者謂一切法。離此四句。則一切法當體真如。所謂離一切相。即一切法也。大慧此四句觀察一切法。應當修學。此勉菩薩離四句。大慧云何妄想相攝受計著建立覺。謂妄想相攝受計著堅濕煖動不實妄想相四大種宗。因相辟喻計著不實建立而建立。是名妄想相攝受計著建立覺。謂妄下。唐譯煖動諸大種性。取相執著。虛妄分別。以宗因喻而妄建立。是名取相分別執著建立智。此釋邪智妄計。以明建立之不實也。堅濕煖動。是地水火風之性也。凡計不實。大種為實。

為常者。皆邪智耳。宗因喻者。天竺凡建立法義。悉由宗因喻為之。衡準若於三支無過。則正。有過則邪。詳如因明論說。是名三種覺相。若菩薩摩訶薩成就此二覺相。人法無我相。究竟善知方便。無所有覺。觀察行地。得初地。入百三昧。得差別三昧。見百佛及百菩薩。知前後際各百劫事。光照百刹土。是名下。摠結二覺也。若菩薩中真者。選而從之。妄者。抑而遠之。一取一舍。通各成就。究竟下。顯初地之相也。無所有覺。天台四教儀。登初地中。即名無功用位。今無所有。即無功用也。集註云。若菩薩摩訶薩。

無所有。即無功用也。集註云。若菩薩摩訶薩。

融通真妄成就此二覺之相了人法法我不可得無所有覺於解行地善巧觀察即得初地入大乘光明照燭百佛刹土故攝論云菩薩入初地時證十百明門一於一刹那頃證百三摩地二以淨天眼見百佛國三以神通力能動百佛世界四能往百佛世界教化衆生五能以一身化百類身形令有情見六能成就百類所化有情七若爲利益能留身住世百劫八能知前後際百劫事九能以智慧入百法明門洞達曉了十能以身現百類眷屬餘地知上上地相大願殊勝神力自在倍倍增勝

法雲灌頂當得如來自覺地善繫心十無盡句成熟衆生種種變化光明莊嚴得自覺聖

樂三昧正受從前初地至第十地乃至如來通自在三昧正受皆由成就一覺相故究竟顯其功德若是也十無盡句者華嚴十地品經云初歡喜地菩薩發廣大如法界之願以此十句無盡故我之大願亦無有盡一衆生界無盡二世界無盡三虛空界無盡四法界無盡五涅槃界無盡六佛出現界無盡七如來智界無盡八心所緣界無盡九佛智所入境界無盡十世間轉法輪智轉無盡

復次大慧菩薩摩訶薩當善四大造色云何菩薩善四大造色大慧菩薩摩訶薩作是覺彼真諦者四大不生於彼四大不生作如是觀

初地至第十地

卷下

察觀察已覺名相妄想分齊自心現分齊外
性非性是名心現妄想分齊謂三界觀彼四
大造色性離四句通淨離我我所如實相自
相分段住無生自相成云何下唐譯云云何
薩應如是觀彼諸大種其實不生以諸三界
但是分別唯心所見無有外物如是觀時太
種所造悉皆性離超過四句無我我所住如
實處成無生相○集註云真諦常寂故四大
不生觀察四大不生已則知名相分齊是自
心現分齊以外性無性故善觀四大造色之
性本無所有離四句則無不淨無不淨則我
我所離了知自相分段法住如實相處成自

相無生也。大慧彼四大種云何生造色謂津潤妄
想大種生內外水界津潤是能造內外水界
自心現故內外者內謂身中。外謂器界。下倣此。堪能妄想大種生內
外火界堪能唐譯作炎盛者為是宗鏡第六十九云
堪能妄想者即計火太。飄動妄想大種生內
外風界斷截色妄想大種生內外地界斷截
譯作色分段。○斷截分段義。楞嚴第四經云。
覺明空昧相待成搖故有風輪。堅覺寶成。搖
明風出。風金相摩。故有火輪。寶明生潤。火光
上蒸。故有水輪。火騰水降。交妄立。故有金

如來丁元火云云云

輪。金輪。即地大。皆由妄切而色及虛空俱計成。彼此同義。但彼詳此畧耳。

著邪諦。五陰集聚。四大造色生。色。色。陰也。虛空。受等。四陰。

也。俱者。謂五陰集聚也。由五陰集。色身始生。故云五陰集聚。四大造色生。造色。指色身故。

外道於此五陰計立二十五諦。蓋邪諦也。詳如華嚴鈔說。上通約內外。此卑言內身。以明

衆生生起。大慧識者。因樂種種跡境界故。餘之由耳。

趣相續。集註云。言識者。即上五陰中妄識也。由迷真心而成。五陰六入。十二處。十八界。皆識之跡境也。妄識樂著種種跡境界。故作業受生於餘趣中。相續不斷。地等

四大及造色等有四大緣。非彼四大緣。魏譯云。大

慧。四大有因。謂色香味觸。大慧。四大無因。○此承上文。內外大等。以明真俗之義也。地等

者。約能造。四微。色香味觸。為四大之生緣。即俗諦義也。非彼四大緣者。明真諦之義也。所

謂。四大種。性相本空。能所不實。故非彼緣。所以者何。謂性形相處。所作方便。無性。大種不

生。大慧。性形相處。所作方便。和合生。非無形。此徵釋上文。真俗二義也。謂真諦寂然。離能

所。因緣相故。故其長短大小形相。及和合方便。悉皆無性。無性。則大種不生矣。大慧。下。明

俗諦義也。謂諸形相。由能所入法。和合方便。而生。非真諦之無。是故四大造色。相外道

世俗之有。故非無形。是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

是故四大造色。相外道。

妄想非我

魏譯云是故大慧外道虛妄分別四大及四塵非我法中如此分別

○此結明上文四大造色是外道妄想非如來所說我者世尊自稱復次大慧

當說諸陰自性相

前今菩薩當善四大造色陰自相蓋前明共相此明自相是故如來無問自說也

云何諸陰自性相謂五陰云何五謂色受想行識彼四陰非

色謂受想行識大慧色者四大及造色各各

異相大慧非無色有四數如虛空譬如虛空

遇數相離於數而妄想言一虛空

云何下徵標語謂五

下列王數大慧下正釋義四大是器界造色是根身有依止性相堅濕煖動之不同故云

各各異相此釋色陰也非無色有四數者謂受想行識是無色既無色豈有四數故遣

云非也四陰非色則如虛空離諸數矣故云過數相也既離於數而又妄想言一虛空虛空

云何言一多皆妄也大慧如是陰過數相離於數

離性非性離四句數相者愚夫言說所說非

聖賢也此明陰無自性愚夫言說諸數也謂

皆離愚夫妄說聖賢何有大慧聖者如幻種種色像離異

不異施設又如夢影士夫身離異不異故大

不異施設又如夢影士夫身離異不異故大

慧聖智趣同陰妄想現

唐譯云。諸聖但說如幻所作。唯假施設。離

異不異。如夢如像。無別所有。不了聖智所行境故。見有諸蘊。分別現前。○此明聖賢所見。異於愚夫也。謂聖者見彼諸陰色像。如幻如影。如夢所現。離異不異。假施設故。然知陰相本空。一何所異。假名現前。何謂不異。異不異相。俱不可得。故云離異不異也。聖智下。謂趣聖智者亦同。凡夫現見五陰。但迷悟有異。如前文云。惑亂法。諸聖亦現。而非顛倒。與今義同。是名諸陰自性相。汝當除滅滅已。說寂靜法。斷一切佛刹諸外道見。此結陰相。虛妄。他也。滅已下。謂諸陰既滅。則說真心。大慧說寂

靜時。法無我見淨。及入不動地。入不動地已。

無量三昧自在。及得意生身。得如幻三昧通。

達究竟力。明自在。救攝饒益一切衆生。猶如

大地。載育衆生。菩薩摩訶薩。普濟衆生。亦復

如是。此顯寂靜之功。極於果德也。力。謂十力。明。謂三明。餘文可解。復次大

慧。諸外道有四種涅槃。新說云。上明覺智。以顯生德優劣。此明涅槃。辨其顯德邪正。是謂菩提涅槃。二轉依果德也。云何為四。謂性自

性非性涅槃。種種相性非性涅槃。自相自性

非性覺涅槃諸陰自共相相續流注斷涅槃
是名諸外道四種涅槃非我所說法

慧涅槃有種種相性無性涅槃。覺自相性無性涅槃。斷諸陰自共相流注涅槃。大慧此四涅槃。是外道義非我所說。○此四涅槃第一謂諸法自性非性為涅槃。第二謂諸法自相之性非性為涅槃。約性顯。第二約相顯。此二了所觀諸法性相非性處為涅槃也。第三復不了能觀之覺亦非有性名為涅槃。但文中語倒不甚明顯。應以覺字置非性二字之上。則明矣。第四觀諸陰自共相流注斷處名涅槃者。此與二乘見處相似。然非外道非二乘也。以邪正異故。新說乃以第四為二乘涅槃。非今文。

意何者。經文明言外道有種種涅槃。何謂一乘。則邪正不分矣。集註引楞嚴五現涅槃證者。其意頗近。但所引未切。何者。楞嚴五現者。以欲界及四禪五處安隱勝淨依處名五現。涅槃彼文不及諸陰自共相。故若取楞嚴第八外道約五陰起顛倒論者。是今經意。彼文云。色受想中見有非有。行遷流內觀無不無。如是循環窮盡陰界八俱非相。隨得一緣。皆言及後有相無相。今經相續流注。即彼遷流之義也。彼文又云。又計諸行性遷訛。故心發通悟。有無俱非。虛實失措。由此計度。死後俱非。今經云。斷即彼俱非之義也。以此觀之。今四種皆外道涅槃。大慧我所說者。妄想識滅。名為涅槃。此顯如來正說涅槃之相也。謂轉八識妄想成無漏寂滅。名大

楞伽經疏

卷之五

淨大慧白佛言。世尊。不建立八識耶。佛言。建立。大慧白佛言。若建立者。云何離意識非七識。佛告大慧。彼因及彼攀緣故。七識不生。
魏云。大慧白佛言。世尊。世尊可不說八種識耶。佛告大慧。我說入種識。大慧言。若世尊說八種識者。何故但言意識轉滅。不言七識轉滅。佛告大慧。以依彼念觀有故。轉識滅。七識亦滅。○此躡上文。妄想識滅之意。為問也。按下文。經得云。如水大流盡。波浪則不起。如是意識滅。種種識不生。魏唐二譯同此。則知今文離意識非七識者。謂離第六意識。則無餘轉識也。若據彼因彼緣之語。則又似第七識依彼緣彼之義。似是實非也。何者。按魏譯云。以依

彼念觀有故者。蓋餘識依第六念觀而有。故也。此約意識顯。邊說意識於餘識中行相最勝。餘識所無。念觀即意識行相耳。是知今文彼因彼緣。即意識行相。因緣以意識。因緣滅。故餘轉不生。言麤相滅也。如水大流已盡。餘波不生矣。或以第七識解者。則違後偈。及魏唐譯義。明經者。幸校焉。意識者。境界分段計著。生習氣。長養藏識。意俱我我所計著。思惟因緣。生不壞身相藏識。因攀緣自心現境界計著。心聚生展轉相因。
此承上文。以明心意識相因。生分段而生。此為意識自體義。含前五識皆以隨根了境。故習氣長養藏識。意俱者。習氣第一

六識能熏種子也。由其能熏藏識而藏識為其所熏。故云習氣長養藏識。意與之俱。意俱之意。即第七識也。成唯識云第六意識俱有所依。唯有二種。謂七八識。隨一。一種必不轉。故云長養藏識。意俱也。我我所思。惟因緣生者。明第七生因也。謂第七識隨緣執我。貪瞋戒慢。四惑相隨。恒審思惟。內我。因緣始得生。故不壞。下明第八識。生因也。謂此藏識恒與雜染互為因緣。恒取自相分境。為境界。故作意受想思。恒共相應。故云計著心聚生。以藏識常住。故云不壞身相也。須知文中三生。句各顯心意識之生相耳。展轉相因者。成唯識云第六意識俱有所依。但有一種。謂第七八識。第七末那俱有所依。但有一種。謂第八識。阿賴耶識俱有所依。亦但一種。謂第七識。彼識若無定不轉。故是為展轉。因緣相生。不斷。

也。譬如海浪。自心現境界。風吹若生。若滅亦

如是。是故意識滅。七識亦滅。海喻藏識。浪喻轉識也。自心現

境界。風吹者。謂外之器界。內之根身。唯識所現。故云自心現境界也。而言風吹者。謂自心之境。如風反擊藏海。轉識波浪。因之而生。亦因之而滅。以法合喻。故云亦如是。是故下結問意。爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

我不涅槃性所作及與相妄想爾。欲識此

滅我涅槃。初句云我不者。謂我不取也。涅槃二字。通第二句。性之一字。即

長行。生自性非性涅槃所作。却因緣和合之義。相者和合所生之相。即長行種種相

性非性涅槃前二句偈意世尊謂我不取性相二種涅槃影顯後二涅槃皆不取也後二句頌長行妄想識滅為如來正涅槃義彼因彼攀緣意趣

等成身與因者是心為識之所依彼指第六意識

也。意趣即意識行相等指餘轉識謂由彼意識因緣故始成八種識體心指第八識謂與轉識為因者是第八識也。以第八識為七轉識所依故須知其因存展轉義來者無觀今偈便作第七依彼緣彼義解當准長行為是如水大流盡

波浪則不起如是意識滅種種識不生大流

唐譯作瀑流。○水喻藏識即長行海喻大流喻第六識波浪喻餘轉識此明七轉識

中第六意識行相麤動勝餘識故意識若不行餘轉識皆滅故喻大流盡則餘波不生也。然其海水不動以喻藏識常住故

復次大慧今當說妄想自性分別通相若妄

想自性分別通相善分別汝及餘菩薩摩訶

薩離妄想到自覺聖外道通趣善見覺攝所

攝妄想斷緣起種種相妄想性自性行不復

妄想通相。魏唐二譯作差別相。此文來意由前妄想識滅各涅槃處發起蓋前文

通言妄想未明妄想通相有十二差別故今分別諸菩薩善自滅之言通相者以妄想

楞伽經疏

三二八

通十一故。外道通趣通字。意亦類此。謂諸外道所計不同。而能計者。亦唯妄想之所趣逐。故云通趣。以離妄想。故善見外道通趣也。緣起種種相。是緣起自性。屬所。妄想自性。行是徧計自性。屬能行者。念念計度之。謂即前經所云行顯現者是也。此文倒置。讀者善以意會可解。大慧云何妄想自性分別通相。謂言說妄想。所說事妄想。相妄想。利妄想。自性妄想。因妄想。見妄想。成妄想。生妄想。不生妄想。相續妄想。縛不縛妄想。是名妄想自性分別通相。此摠列下。別釋。大慧云何言說妄想。謂種種妙

音歌詠之聲。美樂計著。是名言說妄想。大慧云何所說事妄想。謂有所說事。自覺聖智所知。依彼而生。言說妄想。是名所說事妄想。約能所說事。約所。言說由事顯。故云依彼而生也。所說事。約世出世論。上通佛果。下及異類種種事業。種種心行。非凡小思議可了。故云聖智所知。大慧云何相妄想。謂即彼所說事。如鹿渴想。種種計著。而計著。謂堅濕煖動相。一切性妄想。是名相妄想。

即彼所說事。而稱相者。謂事有種種相。亦種種。然彼諸相。虛妄不實。眾生無知。計著堅濕

等一切性相。如渴鹿之想。陽燄是名相妄想。大慧云何利妄想謂

樂種種金銀珍寶是名利妄想。大慧云何自

性妄想謂自性持此如是不異惡見妄想是

名自性妄想。自性指固執之性也。謂封執不移堅持已見此法如是決定不

變。名自性妄想。大慧云何因妄想謂若因若緣有無

分別因相生是名因妄想。自種為因他助為緣相生分別於無則自然相生。大慧云何見

因緣自然各有其因名因妄想。大慧云何見

妄想謂有無一異俱不俱惡見外道妄想計

著妄想是名見妄想。此摠攝外道諸見。不出見。大慧云何成妄想謂我我所成決定論

是名成妄想。成。魏譯作建立。唐譯作理。○謂於我我所法中建立自他。如云

色是我我有色。色屬我。我在色。如是循環有

十六相。以此計度成決定論。各成妄想。依理

分別故。唐譯各理。大慧云何生妄想謂緣有無性生

計著是名生妄想。大慧云何不生妄想謂一

切性本無生無種因緣生無因身是名不生

妄想。不生。計上生者而言。生計是有不生計。是無謂無因能生一切法。如云無極而

楞伽經卷第十

三十一

大慧云何相續妄想謂

種因緣生無因身。彼俱相續如金縷是名相續妄想。

唐譯云謂此與彼。遮相繫屬。如金與線。言彼俱者。即彼此繫屬之義。金者。鈎鎖屬。縷者。線屬。謂無始妄想。如金與縷。繫屬不斷故。

大慧云何縛不縛妄想謂縛不縛

因緣計者如士夫方便若縛若解是名縛不

縛妄想。縛。各縛。不縛。各解。謂妄想纏綿。難出。如宰官以人罪而繫之。以杜械枷鎖。方便。各

縛。又以校勘審鞫。而出之。名解。解亦妄想。此以喻釋名也。然而外道凡夫。若解若縛。皆各

為縛。未離煩惱故。二乘聲聞解脫世網。乃名

為解。解非真解。亦名妄想。故法華云。但於此

盡生滅。名為解脫。其實未得一切解脫。於此

妄想自性。分別通相。一切愚夫計著有無大

慧計著緣起而計著者。種種妄想計著自性

如幻。示現種種之身。凡夫妄想見種種異幻。

此於下。承前十一。妄想。以明愚夫計著之過也。計

著緣起等者。謂依緣起自性而生。計著則有

種種妄想計著。自性如幻。下。舉喻明能所妄

想非實。幻。幻術也。種種所幻之相也。謂如幻

術。自性。幻。出種種之身。諸凡人。妄見種種

異幻。然其不知。幻無自性。種種非真也。幻者

喻緣起。性。妄見。種種。大慧。幻與種種。非異非不

異若異者。幻非種種。因若不異者。幻與種種無差別。而見差別。是故非異非不異。此顯幻與種種非異不異。以明能所妄想非實也。謂幻所現法。雖有種種。總一幻自性耳。能所妄想亦爾。故云如幻。然以妄故。異不異皆非也。是故大慧。汝及餘菩薩摩訶薩。如幻緣起。妄想自性。異不異有無莫計。著結前能所二性。以勉行者莫著此二起諸有無一異等見也。爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。

心縛於境界。覺想智隨轉。新說云。言愚夫妄心為生死境。

界所縛。妄想智隨境。界轉也。覺謂妄覺也。無所有及勝平等智。慧生。此重頌離妄想。到自覺聖處之義也。又對前妄智顯今真智耳。集註云。無所有最勝處。無自他相。故平等真性圓明。故智慧生。妄想自性有於緣起。則無妄想。或攝受緣起。非妄想。此重頌性以明無而妄有也。妄想有緣起。無者緣起是一故。無妄見種種。故有。又妄想或攝受。如依藤計蛇。緣起非妄想。如藤非蛇。相故云妄想。有緣起無此舉緣起破妄想也。種種支分生。如幻則不成。彼相有種種妄想。則不成。集註云。謂種種緣生支分。雖有所生。然皆如幻。故支分不成。彼

緣生之相。雖種種。彼相不成。此舉妄想。破緣起也。彼相即是

過皆從心縛生。妄想無所知。於緣起妄想

唐譯云。彼相則是過。皆從心縛生。妄計者。不分別緣起法。此明二性之過也。彼

相指上文二相也。謂彼二相從心縛生。凡愚無知。於緣起中。生種種妄想。此諸

妄想性即是彼緣起。妄想有種種於緣起

妄想。唐譯云。此諸妄計性。皆即是緣起。妄計有種種緣起中分別。謂妄想無

實。全是緣起。緣起本無。世諦第一義第三。妄見種種於緣起法中。

無因生妄想說世諦斷則聖境界。自此至偈末重

頌與孤起。闡出殊非重說。偈意然因長行文畧語義不備。偈中互補而發明之。亦不

違重頌之意也。世諦第一義者。世諦即世間法也。謂諦審是若是集。是生滅因果等

法。然而世相非真。陰心非假。非是非非。非是是非。無然非然。無是非是。寂然平等。則

世諦即名第一義矣。第三無因生者。承上句而言。謂世諦第一義是二。無因遂為第

三。此三皆屬法數。故應斷之。蓋不斷其法。但斷其情。凡情既斷。聖境斯現矣。辟

如修行事於一種種現於彼無種種妄想

相如是。此重頌一幻種種身喻。以小乘觀

種種現者。指觀想所見青黃等色現也。然

於觀處無種種。由想相故。如是現耳。集註

楞伽經丁疏

三十四

孤起者初頌義

云此一喻破妄想假計性也。如二乘人。脩諸觀行。若作青想觀時。天地萬物。莫不皆青。以無青處見青。由心變故。於一色境。現種種相。黃赤白等。亦統如是。而如實體性。初無彼種種之相。其所現者。譬如種種。是妄想耳。故曰妄想性如是。譬如種種。妄想衆色現翳無色非色緣起不覺然。集註云此一喻破因緣依他起性也。如且有種種翳以妄想分別故。見有青黃赤白等色。顯現然翳本無色。亦無非色。緣起如之。以計著故。故曰不覺。 譬如鍊真金。遠離諸垢穢虛空無雲翳妄想淨亦然。此中有二喻。發明圓成實性。謂妄想如垢穢雲翳。圓成實如真金虛空。然此喻於圓

成實中。又當分會其義。可也。蓋虛空喻圓真金。喻成實耳。集註云。此一喻以斷彼妄想虛偽。及緣起過患。則圓成之性。如真金離垢穢如虛空無雲翳也。無有妄想性。及有彼緣起。建立及誹謗。悉由妄想壞。集註云。謂妄想與緣起之性。本自無有。若於非有計有。非無計無。是為建立誹謗。悉由妄想自壞。如實之見。 妄想若無性而有緣起性。無性而有性。有性無性。生依因於妄想。而得彼緣起。相名常相隨。而生諸妄想。究竟不成就。則度諸妄想。此承上偈。妄辨妄想緣起。二必無性也。妄

想下。謂妄想無性。而有緣起。性者則無能生有矣。若無性能生有性。則有性從無性生也。依因於妄想而得被緣起者。承上無性生義。謂緣起依妄想生。始得緣起相也。緣起之相。妄想之名。常相隨轉。而生諸想。果能究竟其實。則緣起妄想。二不成就。二既不成。則然後智清淨。是名第一義妄度。諸想矣。

想有十二緣起有六種自覺知爾。彼無有差別。集註云。既度諸妄想。成清淨智。而無所實。復於自覺聖境界中。了知爾。故下文以五法等為真實也。緣起五法為有六者。即前緣因中六種。因是。

真實自性有三種修行分別。此不越於如。宗鏡云。迷如理以成各相。妄想即生。悟如名相之本。如妄便稱智。則無名相妄想。唯如智矣。智因如立。智體亦空。如沒智。明本來常寂。故並空矣。今言修行者。雖能分別五法三性之真妄。未能空其智體。故曰不越於如。

衆相及緣起彼名起妄想。彼諸妄想相從彼緣起生。是緣起蔓生之相。彼各是妄想建立之名。緣起與妄想各相互融。然皆起於妄想。而諸妄相復從緣生。故能文云。相名常相隨。而生諸妄想。即此意也。

覺慧善觀察。無緣無妄想。成已無有性。云何妄想。

覺覺慧。乃本覺之慧也。以本覺之慧善觀緣起妄想。二性皆無。二性既無。則圓實之性成矣。然雖已成。不作成想。故遣云成已。無有性成。且不立。云何復有妄想之覺。

彼妄想自性。建立二自性。妄想種種現。清淨聖境界。以妄想中。建立緣起妄想。二性種現。然非真現。由妄想見。若諸妄現。清淨。即為聖境界也。

妄想如畫色。緣起計妄想。集註云。妄想如畫。種種色像。若緣起而生。妄著。緣起如是。若異妄想者。則依外道論。新說云。此明佛法。知生死緣起法。從自妄想。心中生。若計生死有無。諸法。異於妄想。

從微塵冥諦自在。妄想說所想。因見和合。等生者。即外道論。魏譯云。妄想說妄想。因見和合。生。能想說所想。皆因知見和合而生也。

離二妄想者。如是則為成。離二妄想者。承所離二想。即緣起徧計。二性故。能所二想也。

大慧菩薩摩訶薩。復白佛言。世尊。惟願為說。自覺聖智相。及一乘。若自覺聖智相。及一乘。我及餘菩薩。自覺聖智相。及一乘。不由於他。通達佛法。此大慧問意。由前十二妄想章中。有離妄想。到自覺聖義。未蒙

委釋。故今重請開示。自覺聖義。自覺聖義。是理。一乘是教。蓋能所兼請也。若自下。大慧自述重請之益。言不由於他。通達佛法者。所謂佛法者。即自覺也。因善行覺。即通佛法。離覺無佛。離心無法。故云。佛告大慧。諦聽諦聽。善不由於他。通達佛法。佛告大慧。白佛言。唯然。受教。佛思念之。當為汝說。大慧白佛言。唯然。受教。佛告大慧。前聖所知。轉相傳授。妄想無性。菩薩摩訶薩。獨一靜處。自覺觀察。不由於他。離見妄想。上上昇進。入如來地。是名自覺聖智相。

次佛告下。魏譯云。佛告大慧菩薩摩訶薩。離阿舍名字法。諸論師所說。分別法相。在寂靜。

處。獨坐。思惟。自內智慧。觀察諸法。不隨他教。離種種見。虛妄之相。當勤修行。入如來地。上證智。大慧是名自身內證聖智修行之相。○前大慧所問。自覺。自覺無他。即妄想無性。是故諸佛以自所知。傳授妄想無性。菩薩令其緣。自覺了。非外尋也。然而前聖所知。亦唯自覺耳。若諸菩薩欲知自覺。當設方便。方便者何。謂遠離鬪鬧。獨處靜室。依自心觀察。離諸妄想。了一分妄情。證一分自覺。上上昇進。直入如來之地。自覺聖智。圓滿究竟。是為菩薩善知。自覺聖智之相。此先答自覺相也。大慧云。何一乘相。謂得一乘道覺。我說一乘云。何得一乘道覺。謂攝所攝妄想。如實處不生妄想。是名一乘覺。

自覺明矣。次說一乘。自覺謂本覺也。一乘覺者。謂一乘中。分斷分證。以至究竟。謂始覺也。蓋一乘道中。見彼能攝所攝。妄想實際。則始本不二。能所皆空。是以不生妄想。願始要終。不離一乘。故云一乘道。大慧一乘覺者。非餘覺。此次答一乘相也。

外道聲聞緣覺梵天王等之所能得。唯除如來。以是故。說名一乘。

一乘覺者。不與諸乘所攝。攝一乘。以故。二乘外道等。不能得也。夫道不遠人。而人自遠。苟能志在一乘。孰不可證。此世尊策進。二乘及諸外道。天等。故作此言。以顯一乘之殊勝也。

大慧白佛言。世尊。何故說三乘。而不說一乘。佛告大慧。

不自般涅槃法。故不說一切聲聞緣覺一乘。

不自般涅槃法。故者。謂如來以一乘道。音度有情。皆以如來滅度。而滅度之。於一乘中。無自入涅槃法。故以二乘獨取涅槃。不度衆生。是故世尊於聲聞緣覺中。不說一乘也。

一切聲聞緣覺。如來調伏。授寂靜方便。而得解脫。非自巳力。是故不說一乘。

以二乘人。厭怖。如來則以寂靜方便。調伏令熟。然後引歸寶所。今以寂靜得解脫者。是如來方便。非巳智力。是故不說一乘。

復次。大慧。煩惱障業習氣。不斷。故不說一切聲聞緣覺一乘。

前文以彼所修。明不說意。

今復以彼所障。明不說意也。業習不斷者。謂諸聲聞。但斷正使。緣覺雖侵習氣。猶為三昧所醉。是故不覺法無我。不離分段。故說即為說一乘。不覺法無我。不離分段。故說三乘。此顯淺證之過。以明說三之由也。謂彼易歟。由是權說三乘。不談一義也。分段歟。魏唐二譯。作變易死。蓋二乘人。但覺人無我。唯離分段歟。今云不離分段。大慧彼諸一切起煩惱過習氣斷。三昧樂味著。非性無漏界。覺覺已復入出世間上上。無漏界。滿足眾具。當得如來。

不思議自在法身

生滅流動。故云起也。彼一下。謂彼聲聞斷見。思煩惱習氣已。乃得三昧樂住。已發非性偏真界中。無漏覺智。得是覺已。復能上上昇進。入彼一乘。無漏覺道。滿足十力。四無所畏。三十七品。助道之具。當得如來。不思議法身也。爾時世尊欲重宣此

義而說偈言

諸天及梵乘。聲聞緣覺乘。諸佛如來乘。我說此諸乘。乃至有心轉。諸乘非究竟。若彼心滅盡。無乘及乘者。無有乘建立。我說為

楞伽經訂正卷下

一乘。此重頌一乘諸乘之義也。長行云。唯乘。若有六心轉。亦非究竟。蓋遺三一之迹耳。若彼三一之心忘。能所之乘息。無乘可建。無待可忘。非對三而言。者是真。引導衆生故。分別說諸乘。解脫有三種。及與法無我煩惱智慧等。解脫則遠離。此重頌說三句。可知。解脫三種者。謂空。無相。無願也。法無我句。應攝人空。煩惱智慧。言二障也。等之一字。該五法。八識。三自性耳。末句。辭如承上三句。謂證得解脫。則諸相自離。譬如海浮木常隨波浪轉。聲聞愚亦然。相風所

漂蕩。彼起煩惱滅餘習煩惱愚。浮木喻聲波浪。喻諸識也。相風。喻諸法相也。相是法風。是喻謂愚法聲聞所知未斷識浪未平。法相之風。漂蕩雖煩惱滅餘習之愚未斷。此顯界內煩惱雖斷界外無明猶未伏。故古註云。聲聞斷四住煩惱。故言起煩惱。滅也。未斷無明。故言起煩惱。愚味著。三昧樂安住。無漏界無有究竟趣。亦復不退。還得諸三昧身。乃至劫不覺。此頌三昧也。謂二乘人安住三昧。徧真無漏界中。故無進趣究竟之志。然亦不還有界。故此三昧之身。如水夾魚。乃至百千劫。猶不覺知。樂小之過。此世尊極言。滯寂之愚。以警其

楞伽經卷下

進趣大 乘也 辟如昏醉人酒消然後覺彼覺法
 亦然得佛無上身此頌覺彼著已復入上
 也酒喻偏真三昧昏醉人喻二乘耽三昧
 樂而不覺者覺彼所醉故云酒消回心向
 大進得 法身

楞伽阿跋多羅寶經叅訂疏卷第二之下

武州江戶海福寺沙門性源捨資刊行此
 楞伽阿跋多羅寶經叅訂疏卷第二之下 伏願
 人人悟佛語心箇箇遊聖智境 沙門鐵眼募刻
 寬文辛亥秋八月黃檗山寶藏院識

