

占察義疏
附行法

高育華

風陵文庫

文庫19

F219





占察善惡業報經玄義

蕩益沙門古吳智旭述

夫三界唯心。心外無法。理具事造。實非兩重。但迷之則三障宛然。悟之則三德法爾。迷悟無性。隨俗假名。真實指歸。二而不二。不二而二。迷悟似分。迷既迷其所悟。悟即悟其所迷。此占察善惡業報經。乃指迷歸悟之要津也。占察者。能觀之智。善惡業報者。所觀之境。能觀無非一心。三智所觀無非一境。三諦消除疑障。堅固淨信。開示進趣方便。安慰令離怯弱。所以釋迦大聖。勸當機而耑請。地藏慈尊。乘悲願而演說。事理雙明。淺深同益。可謂照昏衢之寶炬。救痼疾之神丹。雖復去聖時遙。何幸妙詮猶在。鑽仰既切。欲罷不能。蠡測管窺。用公同志。將疏經文。先明玄義。第一釋名。第二顯體。第三明宗。第

四辨用第五教相。

第一釋名者。經題七字。六別一通。別七例中。今單從法。占察二字。約能觀法。善惡業報四字。約所觀法。釋此能所二法。復有兩番。初略次廣。初略釋者。占以瞻視爲義。察以詳審爲義。各有事理事者。依於大士所示三種輪相。至誠擲視。名之爲占。審諦觀其相應與否。名之爲察。或自除疑。或除他疑。但當學習此法。不得隨逐世間卜筮法也。理者。依于大士所示一實境界。二種觀道。如實正向。名之爲占。依於大士所示巧說深法。離相違過。諦審思惟。名之爲察。由是自善進趣。令他亦善進趣。自離怯弱。令他亦離怯弱。是名理占察也。善惡者。十善十惡。依身口意而名爲業。業。是思。由善惡思。發身口意種種事業。意兼惑業。身口唯業。今以第一輪相。占視善惡多

少。察其相應與否。復以第二輪相。占視業力強弱。亦須察其相應與否。又以第三輪相。占視三世果報。亦須察其相應與否。具如經文廣明。自身所有善惡業報。依此三種輪相而占察之。決了疑悔。爲他亦然。故名占察善惡業報也。復次有善惡惑有善惡業。有善惡業所感果報。惑業果三。皆是因緣所生。凡屬因緣生法。無不卽空假中。今依一實境界。解了卽空假中。名之爲占。復依二種觀道。證悟卽空假中。名之爲察。或依進趣方便。知其卽空假中。啟迪正信。名之爲占。復依巧說深法。悟其卽空假中。永離怯弱。名之爲察。故稱占察善惡業報也。初略釋竟。次廣釋者。若依文便。應先釋占察。後釋善惡業報。然設無善惡業報。約何可論占察。今依此義。故先釋善惡業報。後釋占察也。先釋善惡業報。復爲二。初分釋。二合釋。

初中三。初釋善惡。二釋業。三釋報。初釋善惡爲四。初約事局。釋。二約理通釋。三結屬十法界。四結成卽空假中。初約事局。釋者。性是清淨調良。能爲此世他世順益。名之爲善。性是染汙粗戾。能爲此世他世違損。名之爲惡。卽殺生偷盜邪淫。名身三惡。妄言綺語。兩舌惡罵。名口四惡。貪欲瞋恚愚癡。名意三惡。不殺不盜不淫。名身三善。不妄不綺不離間不粗獷。名口四善。不貪不瞋不癡。名意三善。故四十二章經云。如是十事。不順聖道。名十惡行。是惡若止。名十善行耳。又十善各論止行。不殺不盜等。名爲止善。慈悲放生。周給布施。修習梵行。說誠實言。說利義語。和合諍訟。柔軟誘誨。常念喜捨。志存悲愍。了達事理。名爲行善。故此經云。言十善者。則爲一切衆善根本。能攝一切諸餘善法。言十惡者。亦爲一切衆惡根本。能

攝一切諸餘惡法也。初約事局釋竟。二約理通釋者。先釋惡。次釋善。後明互融。先釋惡者。有事惡。有理惡。事惡如前說。理惡者。外道計斷計常。破壞因果。是殺俗諦。違背涅槃。不能證契。是殺真諦。見戒二取。心外著法。是偷盜。愛染見執及味禪等。是邪淫。實非出要。自言出要。是妄言。種種戲論。無真實義。是綺語。鬪亂出世間法。是兩舌。增長煩惱。是惡口。自謂真實。是貪。謂餘虛妄。是瞋。不知出要。是癡。聲聞緣覺永斷生因。是殺俗諦。不知佛性。是殺中諦。妄取涅槃。是盜。證偏真理。不能捨離。是姪。未得一切解脫。自謂解脫。是妄言。譬如空拳楊葉。無真實義。是綺語。分離生死涅槃。無二法性。以爲定二。是兩舌。分別善惡。有漏無漏等法。是惡口。著無爲。是貪。厭有爲。是瞋。不知平等法性。是癡。權教菩薩入空時。殺俗諦。入假時。殺

中諦觀中時。雙殺二諦。誓取菩提。是盜。神通法愛。是姪。未證實相。有所言說。是妄言。種種言說。不契實義。是綺語。分別中邊。是兩舌。彈訶生死及二乘法。是惡口。似道法愛。是貪。捨離二邊。是瞋。未照圓中。是癡。釋惡竟。次釋善者。事善如前說。理善者。佛弟子離斷常見。深信因果。是不殺俗諦。達一切法無我無我所。亦無實性。不殺真諦。知一切法皆是佛法。皆是實相。第一義諦。法界。法住。法位。真如。實際。如來藏性。平等圓融。不可思議。不殺中諦。了知心外無法可取。是不盜。無能無所。是不姪。四悉因緣。如理詮說。是不妄。能令衆生得於四益。是不綺。隨順事理。是不鬪。亂悅可衆心。是不粗。惡離似道愛。是不貪。不違三諦。是不瞋。了達三諦。是不癡。次釋善竟。後明互融者。善惡名字。本無一定。故以名定義。萬無一得。以義定名。

萬無一失。且如約事。則殺盜等爲惡。不殺盜等爲善。約理則有漏事善事惡。總名爲惡。無漏事理。乃名爲善。又有漏善惡及偏真事理。總名爲惡。入假事理。乃名爲善。又有漏善惡及偏真事理。入假事理。總名爲惡。入中事理。乃名爲善。又但中事理。仍名爲惡。圓中事理。乃名爲善。是則事殺事盜等。唯得名惡。不得名善。圓中事理。唯得名善。不得名惡。若事不殺盜等。乃至但中事理。亦得名善。亦得名惡。望前則皆名善。望後則皆名惡也。復有理惡。所謂弑無明父。害貪愛母。菩提無與者。然我取菩提。法喜爲妻。空拳誘度。乃至大貪大瞋大癡法門。是則惟佛具足十惡。菩薩二乘。但有少分十惡。一切衆生。唯能具足十善。更無少惡也。二約理通釋竟。三結屬十法界者。又爲三。初明十界。二明四教。三明六卽。初明十界者。地獄

苦重。但具事理善惡種子。不起事理善惡現行。一分極苦鬼趣。傍生亦爾。鬼畜二趣。亦具事理善惡種子。多起事惡現行。少起事善現行。未必能起理惡理善。慧力弱故。阿修羅趣。畧同鬼畜。或得見佛聞法。能起理善理善。若起如應攝入四聖界中。人趣有二。若在北洲。雖具一切種子。但起事善。不起事惡。亦復不起理惡理善。就事善中。但有舊醫十善。不起三皈五戒八戒具戒諸善。以不聞佛法故。若在三洲。具能起於事理善惡。人中慧解極猛利故。若起理善。亦隨攝入四聖界中。天趣有四。一地居二天。謂四王。忉利。具起事理善惡。略與人同。但事善中缺出家戒一事耳。二空居四天。謂夜摩。兜率。化樂。他化。不起殺盜邪淫三種事惡。猶有正淫未斷。亦容起後七種事惡。亦能起事十善。但不起出家戒。亦能起於理善理

惡。若起理善。亦隨攝入四聖界中。三色界中。又分爲二。一初禪天。猶有覺觀語言。容起口妄意貪。梵於釋子起諂誑故。不起其餘事惡。得起一切理善理惡。若起理善。亦隨攝入四聖界中。二禪以上。已離覺觀。不起身口事惡。但起當地貪癡。及起理善理惡。若起理善。屬四聖界也。四無色界。但有四蘊。無業果身。不起身口事善事惡。亦起當地貪癡。多起理惡。少起理善。一切菩薩不生彼故。聲聞緣覺。又分爲三。一者見道。二者離欲。三者無學。初見道位。永斷十種分別事惡。亦斷外道殺俗殺真等理惡。而未能斷正淫及貪瞋癡任運事惡。亦復全起聲聞緣覺理惡。二離欲位。永斷欲界十種事惡。未斷色無色界任運貪癡事惡。三無學位。又分爲二。一有餘依地。永斷三界事惡。全墮聲聞緣覺理惡。二無餘依地。若據權論。卽

是永入涅槃。無復事理善惡。若現若種。若據實論。卽是出生界外方便土中。但斷界內事理善惡現種。仍復現行聲聞緣覺理惡。或能起于菩薩佛界理善理惡。若起菩薩佛界善惡。如應攝入菩薩佛界也。菩薩法界復分爲四。一三藏所明事六度菩薩。具足事理善惡種子。而弘誓力强。止觀力弱。但能永斷事惡現行。不能損害事惡種子。但能熾然修行事善。不能方便發起理善。于本教中。既不立修證地位。尅實論之。猶屬人天界耳。二通教菩薩。若在乾慧性地。略同三藏。若八人見地發真。則永斷凡外事理二惡。能起菩薩佛界事善及理善惡。三別教菩薩。十信位中。亦同三藏。十住已去。同前通教。或復勝之。可以意得。登地證道同圓。永斷九界事理二惡。唯起佛界事理二善。及佛理惡。四圓教菩薩。亦名菩薩。亦名爲

佛。五品位中。圓伏九界事理二惡。圓起佛界事善。而佛界理善理惡。猶未現起。十信位中。任運先斷凡外事理二惡。亦斷聲聞緣覺理惡。相似起于佛界理善理惡。初住已去。圓斷九界事理二惡。分證佛界理善理惡也。佛界亦四。一藏教所明果佛。止能永斷六凡事理二惡種子。圓滿無漏事理二善。止能弒枝末無明父。害界內貪愛母。取一切智菩提。以真諦法喜爲妻。說生生不可說法以誘嬰兒。不捨三界有爲福慧爲大貪。不取三界見思因果爲大瞋。不分別三界諸法爲大癡耳。二通教所明果佛。因雖先斷六凡事理二惡種子。至果滿時。還與藏佛同也。但兼能說生不生不可說法以誘嬰兒爲小勝耳。三別教所明妙覺果佛。僅斷十二品無明惡。僅分證圓中事理二善。僅分證大貪大瞋等惡。不得名究竟也。四圓

教所明妙覺果佛。一切事理二惡斷無不盡。一切事理二善修無不滿。又究竟弒無明父。究竟害貪愛母。究竟取大菩提。無有遺餘。究竟會合三諦法喜。無時暫捨。生生等四句皆不可說。而說四句。一切實。一切不實。一切亦實亦不實。一切非實非不實。誑誘十界嬰兒。不捨一切法。不取一切法。不分別一切法。是謂究竟善究竟惡也。初明十界竟。二明四教者。四教各論十界。而淺深通別有異。今應從淺辨深。束通從別。且如藏教以凡外事理二惡爲所治。以三乘四諦十二因緣六度爲能治。凡外是六法界。四諦是聲聞界。十二因緣是緣覺界。六度是菩薩界。三祇因滿。得成正覺。卽是佛界。而究其所詮。止是因緣生法一句。析法歸空。斷除我執。不知諸法當體卽空。爲化鈍根。施此小法。若約菩薩。不出六凡。若約證真。唯

歸灰斷束通從別。判是聲聞法也。次明通教。亦以凡外事理二惡爲所治。以其般若無生理觀爲能治。凡外是六法界。已辨地是聲聞界。辟支地是緣覺界。第九地卽菩薩界。第十地卽佛界。而究其所詮。止是卽空一句。體法無性。斷界內我法二執。不知諸法假名無量。雖爲大乘初門。當教亦歸灰斷。束通從別。判是緣覺法也。次明別教。以九界事理二惡爲所治。以不共般若。次第三觀爲能治。十信位中。仰信中道。用藏教析空觀及六度事善。治凡外事理二惡。十住。用通教體空觀及六度理善。斷凡外事理二惡。十行。用入假觀。治聲聞緣覺理惡。徧能通達十界病之與藥。十向。習中道觀。治菩薩理惡。十地。斷九界理惡。證佛界理善。而究其所詮。止是假名一句。緣理斷九。不知諸法當體卽中。雖云證道同圓。當教談理不

融束通從別。判是菩薩法也。次明圓教。以十界事理二惡為所治。即以十界事理二善為能治。亦得云。以十界理善為所治。以十界理惡為能治。亦得云。十界善惡皆是所治。十界善惡皆即能治。何以故。三千在理。同名無明。能治性外。無別所治。如水成冰。故三千果成。咸稱常樂。所治性外。無別能治。如冰還成水。故雖無能所。而能所宛然。以一心三觀。圓治一切事。惡理惡。顯一切理善。理惡。始從五品。終至妙覺。所斷所顯。略如前說。而究其所詮。明一切法皆是佛法。因緣即中心。佛眾生三無差別。說無分別法。隨佛自意語。束通從別。判是佛界法也。二明四教竟。三明六即者。圓教既明。眾生即佛。性德平等。若不了之。易起僭慢。故須以六位揀修。修雖分六。性恒平等。故六而常即。可祛退怯。性雖平等。修有逆順。故即而

常六。可除上慢也。理即惟逆。究竟惟順。名字以去。望前名順。望後名逆。又逆性則順無明。順性則逆無明。故逆名為惡。亦可名善。順名為善。亦可名惡也。初理即者。且如舉一善字。即具十界。由其順無明。父孝。貪愛母。不敢盜取菩提。乖離法喜。妻妾不作佛法口業。不貪事理二善。不瞋見思煩惱。分明起惑造業。則為三塗法界。乃至不殺中諦。不取自心。不著似愛。不說不了義法。不貪權善。不瞋二邊。了達三諦。則為佛界。又如舉一惡字。亦具十界。由其殺生偷盜等十惡。滿足。則墮三塗法界。由其雖不起事惡。而有迷真理惡。則墮人天法界。雖無事惡。及迷真惡。而有迷俗理惡。則墮二乘法界。雖無事惡。及迷真迷俗理惡。而有迷中理惡。則墮菩薩法界。雖無事惡。迷三諦惡。而具足弑無明父等惡。則墮佛界。是知善惡二名。

各具十界。就一一界。無不卽空假中。而六凡生盲。日用不知。二乘眇目。妄生取捨。菩薩隔羅。謂在障外。故從地獄至別十。向終日在理。不得理用。皆名爲理卽佛。亦名理卽十界。亦名理卽善惡也。二名字卽者。若聞圓頓妙詮。能解一切善惡。但有名字。一切十界。亦但名字。一名字。卽空假中。一名字中。通達一切名字。一切名字。通達祇一名字。非一非一切。而一切而一。故爲名字卽佛。亦爲名字卽十界。亦爲名字卽善惡也。三觀行卽者。依所解義而起。如理作意。審諦思惟。十界善惡。一一無非三德秘藏。故能圓伏五住。雖有煩惱。如無煩惱。雖有肉眼。名爲佛眼。此是觀行卽佛。亦名觀行卽十界。觀行卽善惡也。四相似卽者。由圓觀力。相似斷事理惡。生事理善。如鑽木火。煖相先現。如消堅冰。漸令潤濕。故名相似卽佛。亦

名相似卽十界。相似卽善惡也。五分證卽者。由圓觀力。分破十界善惡上之三惑。分顯十界善惡上之三德。如木出火。還燒于木。如冰成水。還泮餘冰。故名分證卽佛。亦名分證卽十界。亦名分證卽善惡也。六究竟卽者。圓道滿足。惑無不破。德無不顯。如火出木盡。如冰盡水澄。故名究竟卽佛。亦名究竟卽十界。究竟卽善惡。以十界善惡。本具三諦三德之理。至此方得畢顯現故。非別有法可證可得。但全證得衆生所迷本理而已。故云圓滿菩提歸無所得也。三結屬十法界。竟四結成卽空假中者。上來所明事理善惡。該羅十界。徧攝四教。統括六卽。則若理若事。若因若果。能詮所詮。性修藥病。祇約善惡二字。收無不盡。是故若知善惡卽空假中。則知一切諸法。無不卽空假中。圓融妙理。觸處洞然。復爲三意。一約豎結。二

約橫結三約一念非橫非豎總結一約豎結者事善事惡及
凡夫理惡屬六凡法界為藏教所治墮理卽位中者名世俗
諦所謂因緣所生法也無漏事善證真理善屬二乘法界約
藏通二教能治法門揀之則為圓教理卽收之則同圓教相
似卽者名為真諦所謂我說卽是空也入假事理二善屬菩
薩法界約別教教道揀之亦為理卽收之亦同相似者名世
出世如幻俗諦所謂亦名為假名也入中事理二善及中道
理惡屬佛法界約圓教圓詮始從名字終訖究竟者名為第
一義諦所謂亦名中道義也二約橫結者四教所詮十界事
理善惡一一無非因緣生法一一無不卽空假中何以言之
祇一法性法爾具足十界善惡諸法種子名之為因隨于迷
悟染淨等緣造成十界善惡諸法差別既此十界善惡皆是

因緣所生則自他其離四句簡責定皆無性無性故空空則
無性不礙緣生一卽一切互攝互具故名為假無性緣生緣
生無性法法罔非全體法性法性之外更無他物泯絕內外
空有對待故名為中也三約一念非橫非豎總結者上約豎
結則三諦分屬十界次約橫結則十界各有三諦豎則為別
橫則為並並別橫豎那顯至理今明祇依現前一念而辨善
惡祇依一念事理善惡而分十界祇依十界而明四教祇依
四教而辨六卽一念理無先後那得名豎名別一念體無彼
此那得名橫名並念體絕待強名為中一中則一切中若橫
若豎無不卽中中體離一切相強名為空一空則一切空若
橫若豎無不卽空中體具一切法強名為假一假則一切假
若橫若豎無不卽假經云衆生心體從本以來不生不滅自

性清淨無障無礙猶如虛空離分別故此明一念心卽中也
又云平等普遍無所不至圓滿十方究竟一相無二無別不
變不異無增無減此明一念心卽空也又云以一切衆生心
一切聲聞辟支佛心一切菩薩心一切諸佛心皆同不生不
滅無染寂靜真如相故此明一念心卽假也又云若無覺知
能分別者則無十方三世一切境界差別之相此明一空一
切空也又云以一切法皆不能自有但依妄心分別故有此
明一假一切假也又云當知一切諸法悉名爲心以義體不
異爲心所攝故此明一中一切中也是故若能了達現前一
念心法則能徧達善惡十界四教六卽皆非橫豎亦能徧照
善惡十界四教六卽若橫若豎可以意知不可言盡也初釋
善惡竟二釋業亦爲四初釋義二辨類三結屬十法界四結

成卽空假中初釋義者業名事業亦名所作亦名爲動亦名
構造若約小乘則但在意地不得業名動身發口乃名爲業
若約大乘則一念甫動便有業意經云衆生于日夜中念念
造出種種五陰世間國土世間假名世間此之謂也二辨類
者一惡業二善業又一有漏業二無漏業又四種分別一有
漏業二無漏業三亦有漏亦無漏業四非有漏非無漏業一
惡業者謂五逆十惡慳嫉毀禁散亂惡慧諸邪見業二善業
者謂施戒禪慧等業又有漏業者謂十惡能招非福果報十
善能招福樂果報四禪四定能招不動果報無漏業者出世
聖人所修聖道不感三界異熟果報唯證清淨離繫妙果又
無漏有二一者無爲無漏卽所證真如不名爲業二者有爲
無漏卽能證福智福名助道智名正道福德智慧皆名爲業

也。四種分別者。凡外善不善及不動業。名爲有漏。二乘出生死業。名爲無漏。菩薩度衆生業。不取涅槃。名亦有漏。不染生死。名亦無漏。諸佛稱性妙業。不同凡夫。名非有漏。不同二乘。名非無漏。或俗諦相應業。名有漏。真諦相應業。名無漏。中諦相應業。約雙遮。名非漏無漏。約雙照。名亦漏無漏也。攝四入二者。若約界內教意。則有漏但攝有漏。無漏具攝後三。若約界外教意。則有漏具攝前三。無漏但攝第四。若約別接通意。則有漏及雙亦句。總名有漏。無漏及雙非句。總名無漏也。更以善惡展轉攝者。或十惡爲惡。十善爲善。或散皆爲惡。定乃爲善。或有漏皆惡。無漏爲善。或有漏無漏皆惡。雙照爲善。或雙照仍名爲惡。雙遮混同實相爲善。或雙遮不卽諸法爲惡。雙照無非實相爲善。或一切皆名爲惡。一切皆名爲善。具如

上文所明。又此諸善惡業。總分四類。一順現受。二順生受。三順後受。四不定受。由其作時。心有強軟。境有高下。及由已潤未潤。已懺未懺。種種不同。故成四別也。二辨類竟。三結屬十法界者。亦爲三。初明十界。二明四教。三明六卽。初明十界者。不論名善名惡。名漏無漏。乃至非漏非無漏業。但令念念之間。計著我人。專爲名利益。己損他。不思反復。身口意業。純隨妄習。不信三寶。毀諸事戒。錯悞因果。殺害所尊。是名地獄業道。束爲上品十惡。若念念之間。計著我人。專恣情欲。不知慚愧。盲無所曉。癡暗昏愚。多諸怨結。是名畜生業道。束爲中品十惡。若念念之間。計著我人。慳貪嫉妬。不知植福。但積罪根。是名餓鬼業道。束爲下品十惡。若念念之間。存諂誑心。無質直意。外施仁義。內計我人。種種所作。情存勝負。是名修羅業。

道束爲下品十善。若念念之間。畏我墮苦。節制五欲。秉心歸戒。希求後有。是名人趣業道。束爲中品十善。若念念之間。願我未來恒受勝樂。廣作衆福。制止諸罪。乃至攝散入禪。訶色入空。是名天趣業道。束爲上品十善。若念念之間。觀察三界。苦空無常無我。依四念處。深信緣起。永斷希求後有之心。唯志寂滅無爲之樂。是名二乘業道。束爲無漏上品十善。若念念之間。緣于苦集二諦而起大悲。緣于道滅二諦而起大慈。深觀我法二空。愍物昏迷。種種方便。令其覺悟。徧十方界。無有分劑。盡未來時。無有疲厭。不求恩報。不圖名稱。不冀他知。不見能所。是名菩薩業道。束爲亦漏無漏上品十善。若念念之間。觀于諸法實相。卽權而實。理事平等。卽實而權。于如差別。寂而常用。萬行雲興。用而常寂。一際無際。不作一想。不作

一切想。而能了知。一卽一切。一切卽一。微塵刹土。不隔毫端。十世古今。不離當念。身徧十方。而無合散。智入三世。而無往來。是名佛界業道。束爲非漏非無漏上品十善。亦名真中無漏。上上品十善也。二明四教者。六凡善惡。雖各三品。由有虛妄我執。同名有漏。皆爲藏教所治。二乘無漏十善。若析知無我。則屬藏教。若體知無我。則屬通教。菩薩亦漏無漏十善。若緣生滅四諦而起慈悲。則屬藏教。名爲有漏。若緣無生四諦而起慈悲。則屬通教。名爲無漏。若緣無量四諦而起慈悲。則屬別教。名爲亦漏無漏。若緣無作四諦而起慈悲。則屬圓教。約雙遮論。名爲非漏無漏。約雙照論。亦可名爲亦漏無漏也。佛界非漏無漏。上上品十善者。正屬圓教。以此圓解。歷一切法。令前三教。乃至上品十惡。亦成非漏無漏。上上品善。如

一切草木。無不具火。一切堅冰。無不即水。故約義定名。則偏名非漏。非無漏善。亦名真中無漏妙善。若欲隨名立義。則既可名上上品善。亦可名上上品惡。如所云弒無明父等。又既可云無漏。亦可云有漏。以念念流出諸功德海。無已時。故既可云非漏無漏。亦可云亦漏無漏。以雙照漏與無漏。一切法趣漏趣無漏。故三明六即者。既依圓實稱性而談。一切諸法無非佛法。上自佛界。下極泥犁。所有業性。罔非實相。狂慧不察。濫聖招尤。如闇中觸寶。傷身失命。故須約修辨六。免墮重愆。雖復六位始終歷然。于業理性仍無增減。故名爲即也。理卽業性者。祇是究竟業性。楞伽經云。如來藏是善不善因。能徧興造一切趣生。但迷者不自知耳。知此業性爲名字卽觀此業性。圓伏五住。爲觀行卽。粗垢先落。六根清淨。爲相似卽。

于此業性。開發真明。爲分證卽。窮此業性。罄無不盡。爲究竟卽也。三結屬十界竟。四結成卽空假中者。亦爲三意。一約豎結。二約橫結。三約一念非橫非豎總結。一約豎結者。六界業道。因緣所生。結成世諦。二乘業道。因緣卽空。結成真諦。菩薩業道。假名無量。結成俗諦。佛界業道。深達罪福實相。結成中諦也。二約橫結者。十界業道。一一無非因緣所生。一一無不卽空假中也。三約一念結者。祇就現前一念。分別十界業道。那得名豎。十界業道。唯一念心。那得名橫。不橫不豎。橫豎歷然。統一法性。不可思議。無非法性。故卽中。不橫不豎。故卽空。橫豎歷然。重重無盡。故卽假也。二釋業竟。三釋報亦爲四。初釋義。二辨類。三結屬十界。四結成卽空假中。初釋義者。報是果報。對因名果。酬業名報。則果卽是報。又約習因所感。名爲

習果約報因所感名爲報果。則果屬了種。報屬緣種。又報義有二。一約引業所感名爲總報。二約滿業所感名爲別報。總報名爲真異熟果。屬第八識。別報名爲異熟生果。屬前六識。一分無覆無記。唯受苦樂。不起業者。當知總別二種皆名果報。就此酬因所感果報。心心所法。見分屬心。酬于習因。屬了因種。別名爲果。相分屬色。酬于報因。屬緣因種。別名爲報。故法華云。如是果如是報也。又見分卽如是性。相分卽如是相。二分所依。內自證分。卽如是體。舉體成用。用無別體。故名不縱橫不並別也。二辨類者。十惡所招三塗果報。一向是苦。鬼畜二類。或有微樂。修羅人道。苦樂相兼。天道唯樂。又約五受分別。無間唯有苦受捨受。一分極苦。鬼畜亦爾。有間得兼憂受。或有微喜微樂。鬼畜修羅人及欲天。並具五受。天與修羅

戰時。有憂苦故。然北洲人不計我所無憂苦受。初禪出離憂根。二禪出離苦根。三禪出離喜根。唯有樂捨。四禪出離樂根。自此直至有頂。唯有捨受。此五皆是有漏受也。二乘寂滅爲樂。出離五受。以無所受。名爲正受。亦名爲無漏受。菩薩不受二乘正受。出假神通。以爲法樂。名爲亦漏。亦無漏受。示受生死。故名亦漏。不染生死過患。故名亦無漏也。諸佛不受一切諸受。以無所受。恒受中道。稱性法樂。名爲非漏。非無漏受。不同四榮。故非漏。不同四枯。故非無漏也。攝四入二。例如前說。又不論五受漏與無漏。四句分別。總以苦樂二字判之。收無不盡。當知苦樂。惟是自心分別。實無心外法也。何者。阿鼻極苦。舉世共知。若住不可思議解脫菩薩。大悲遊戲。代衆生苦。則以爲樂。故調達善知識云。此中如第三禪。豈實作逆罪者。

能得爾耶。夫蛆蟲處廁。宛轉出沒。亦自謂樂。蠅向臭飛。蛾爭赴火。狗噉糞穢。皆自謂樂。自人視之。不勝其苦。人間粗弊五塵。昏迷沈醉。諸天視之。猶如糞廁。欲天五塵。展轉勝妙。色界視之。不啻鴆毒。梵天身相。光明炳然。空界厭之。謂如癰毒。四空寂定。自謂精微。羅漢視之。名爲癡暗。聲聞三昧。無漏無爲。菩薩訶之。名爲敗種。大士神通。往來自在。諸佛視之。如童子戲。故知九界衆生。皆是以苦爲樂。所處愈下。所樂愈劣。自上視下。知彼所樂。當體是苦。惟佛苦樂情盡。證苦法界及樂法界。惟一實相。無苦無樂。乃名大樂耳。今姑就九界情。謂則各以順適身心。名爲樂報。違損身心。名爲苦報。此苦樂報。各從自類善惡業所招也。二辨類竟。三結屬十界亦復爲三。初明十界。二明四教。三明六卽。初明十界者。地獄法界所有罪報。

純從上品十惡業招。摧折粗惡。色心爲體。重者在大地下。輕者在諸黑闇山間。惟苦無樂。畜生法界罪報。中品十惡業招。餓鬼法界罪報。下品十惡業招。並以弊陋。色心爲體。于中各有苦樂別報。三品九類不同。則是酬于滿業。名異熟生。事非一概。不可具述。住通山間。人世水陸空界。修羅法界。報居大海。受用似天爲樂。三時刀仗爲苦。人道法界。報在四洲。暫時五欲爲樂。生老病死爲苦。天道法界。有三。一者欲界。二者色界。三無色界。欲界六天。一四天王天。或上品十善爲因。或一日一夜八關戒齋等爲因。或終身三歸精持。一不殺戒爲因。報得殊勝色心。居在須彌山腹。二忉利天。或上品十善爲因。或一日一夜八戒等爲因。或終身三歸精持。不殺不盜二戒爲因。報得殊勝色心。居在須彌山頂。此二皆以五欲自在爲

樂。修羅戰鬪及五衰相現爲苦。三夜摩天。此云時分。或上品十善兼習坐禪爲因。或一日一夜八戒等爲因。或終身三歸精持三戒爲因。報得殊勝色心。離忉利天八萬由旬。于虛空中。有地如雲。朗然安住。不假日月。身有光明。華開爲晝。華合爲夜。四兜率天。此云知足。或上品十善兼得細住爲因。或一日一夜八戒等爲因。或終身三歸精持四戒爲因。報得殊勝色心。離夜摩天十六萬由旬。有地如雲。空中安住。五化樂天。或上品十善兼得欲界禪定爲因。或一日一夜八戒爲因。報得殊勝色心。離兜率天三十二萬由旬。有地如雲。空中安住。六他化自在天。或上品十善兼得未到地定爲因。或一日一夜八戒等爲因。報得殊勝色心。離化樂天六十四萬由旬。有地如雲。空中安住。此四亦皆以五欲自在展轉殊勝爲樂。五

衰相現爲苦。色界共十八天。分爲四禪。初禪三天。一梵衆二梵輔三大梵。同以根本初禪五支功德爲因。或以純孝爲因。或以深重慚愧爲因。或以深重慈心爲因。或以和合已破僧伽爲因。報得清淨色心。離他化天一百二十八萬由旬。有地如雲。空中安住。壽命盡一大劫。或亦有中天者。離憂清淨爲樂。死時退墮爲苦。二禪三天。一少光。二無量光。三光音。同以根本二禪四支功德爲因。報得清淨色心。離初禪天二百五十六萬由旬。有地如雲。空中安住。壽命盡八大劫。或亦有中天者。離苦清淨爲樂。死時退墮爲苦。三禪三天。一少淨。二無量淨。三徧淨。同以根本三禪五支功德爲因。報得清淨色心。離二禪天五百一十二萬由旬。有地如雲。空中安住。壽命六十四劫。或亦有中天者。離喜妙樂爲樂。死時退墮爲苦。四禪

九天。又分三類。一是凡夫。二是外道。三是不還聖者。凡夫三天。一福生。二福愛。三廣果。同以根本四禪四支功德爲因。報得寂靜不動色心。離三禪天一千二十四萬由旬。隨身宮殿在虛空中。朗然安住。并無如雲之地。故亦名無雲天。壽命五百大劫。或亦有中天者。捨念清淨爲樂。死時退墮爲苦。外道一天。所謂無想。卽以無想定而爲因。報得寂靜不動色心。生半劫後。前六轉識悉皆不行。唯第七第八兩識相依俱轉。第八能持色身久住。壽五百劫。或有中天。死時決定退墮爲苦。不還五天。一無煩。二無熱。三善見。四善現。五色究竟。同以無漏夾熏四禪。資于故業爲因。報得寂靜不動色心。四禪凡夫所不能見。壽或千劫。乃至萬劫。永無退墮爲樂。未離三界爲苦。無色界共有四天。一空處天。卽以空定爲因。壽二萬劫。二

識處天。卽以識定爲因。壽四萬劫。三無所有處天。卽以無所有定爲因。壽六萬劫。四非想非非想處天。卽以非想非非想定爲因。壽八萬劫。滅色存心。但有微細受想行識。亦有中天。同以出離色籠爲樂。死時退墮爲苦也。聲聞法界有四向四果。初果以生空無漏智種爲因。聞思修慧熏習爲緣。發得生空無分別智。頓斷三界分別惑種。親證一分生空。所顯真如名爲擇滅無爲。是離繫果。其身仍在人中天上。當知此人天身猶是有漏故業餘報。非無漏報也。二果以重慮緣真爲因。漸斷欲界任運惑種九品之六。親證六品擇滅無爲。其身亦在人中天上。亦是有漏故業招報。三果亦以重慮緣真爲因。斷盡欲界餘三品惑。又證三品擇滅無爲。其身亦在人中天上。亦是有漏故業招報。若捨欲界身已。報在初禪。仍是有漏

故業招報。若斷初禪惑已。報在二禪。若斷二禪惑已。報在三禪。若斷三禪惑已。報在四禪。五不還天。若斷四禪惑已。報在空處。若斷空處惑已。報在識處。若斷識處惑已。報在無所有處。若斷無所有處惑已。報在非非想處。齊此名爲阿那含果。皆是有漏故業招報。非無漏業報也。不論在人在天。若能進斷。非非想處九品惑。名羅漢向。若已斷盡。非非想思。通證修道八十一品。擇滅無爲。名羅漢果。爾時名住有餘涅槃。其身仍在人中天。上。此身亦是有漏故業餘報。若人天身任運滅位。不復更受三界生身。爾時名住無餘涅槃。若依權教。則永無報果。若依實說。則三界外有淨土。聲聞緣覺自謂入涅槃者。出生其中。受法性身。非分段生。當知卽是方便有餘國土。亦名三種意生身也。總論苦樂者。初果以永閉三惡道門。

爲樂未斷欲愛爲苦。二果以欲習漸薄爲樂。未離欲繫爲苦。三果四向以永不退還爲樂。未離色無色繫爲苦。四果在有餘位。以永斷子縛爲樂。未盡果縛爲苦。在無依位。依權教說。則是永無苦樂。依實教說。則超出三界爲樂。沈空滯寂爲苦也。緣覺法界。不立分果。而有二類。一是緣覺種性。四生百劫。種福修因。無漏根熟。人中得道。若遇佛世。入聲聞數。亦名緣覺。遇無佛世。名獨覺佛也。二是聲聞初果。第七生盡。受人間身。遇無佛世。亦名獨覺也。有餘無餘二種苦樂。並同聲聞中說。菩薩法界。須約四教分別。若三藏教菩薩。總未斷惑。但以四弘六度。上上十善爲因。感得人天殊勝色心妙報。不生三惡及無色界諸難處中。若通教菩薩。乾慧性地。報同三藏菩薩。八人見地。薄地。報同初果。二果。離欲地。報同三果。已辦地。

去。或智增上者。還同四果。獨覺有餘。無餘論報苦樂。但彼生
方便土。亦不沈空滯寂。祇是未證中道法性。未免變易生死
爲苦耳。或悲增上者。扶習潤生。還來三界。示同六道果報苦
樂。而非實是有漏苦樂。以其非業牽故。若別教菩薩。十信位
中。亦同三藏菩薩。初住至第六住。亦同初二三果。七住已去。
乃至十向。亦約智悲分別。登初地時。分證中道法身。恒居實
報無障礙土。亦名分證常寂光土。乃至等覺。皆以中道果報
爲樂。無明變易未盡爲苦。分形散影。徧諸世界。六趣四生。及
徧方便有餘土中。示同六凡二聖種種苦樂。皆非實苦樂也。
若圓教菩薩。五品位中。雖受人天報身。已能解了苦樂實性。
卽空假中。初信至六信。報或同于初二三果。而解永異。七信
至十信。或在方便報。同通教智增。而解永異。或在同居報。同

通教悲增。而解亦永異也。登初住時。分證如來一身無量身。
恒居實報莊嚴淨土。亦名分證寂光淨土。乃至等覺。分形散
影。徧下三土。示同九界苦樂。皆非實苦樂也。佛法界者。約教
有四藏。教果佛。必是別地圓住化身。或是妙覺示現。假說生
身。是有漏報。乃是示同阿羅漢耳。通教佛地。示居色究竟天。
亦非三界實分段身。必是別地圓住化現。別教妙覺。坐蓮華
藏世界。亦是大機隨力所見。祇是他受用報。托自受用而爲
本質。諸大菩薩。各自變爲相分。而自緣耳。圓教妙覺。性德究
竟圓顯。名爲清淨法身。所依法性。名爲上上品常寂光淨土。
修德究竟滿足。名爲圓滿報身。所依報境。名爲上上品實報
莊嚴淨土。性修不二。依正不二。不二而二。說有法報。依正差
別之名。此是最勝無上報也。初明十界竟。二明四教者。六凡

法界有漏諸苦樂報。但爲四教所治。並非四教所攝。而是因緣生法。得爲藏教俗諦所詮。亦得通爲四教所觀之境。方便土中無漏苦樂之報。卽是四教九人所感。謂藏教四果辟支。通教已辨辟支菩薩。別教三賢。圓教十信也。實報無障礙土。卽是別教十地等妙。圓教十住十行十向十地等覺所感。雖亦分證寂光。以理從事。總名實報。或約次第一心證入。而分淨穢。乃依教道假分別也。常寂光土。卽是圓教妙覺所證。雖亦圓證上品實報。以事從理。總名寂光。或約分證究竟。而分淨穢。乃依別圓二種果頭而分別耳。又藏教明六道果報。是實有苦諦。苦若滅者。則證真空。不說四聖亦有報也。通教明六道果報。是幻有苦諦。若達幻空。則無生死。亦不說有四聖報也。別教明六道果報。是分段生死。二乘果報。是變易生死。

皆名苦諦。永斷二死。證真中道。所證名爲眞如涅槃。能證名爲四智菩提。大圓鏡智相應心品。能現自受用身及土。能持圓滿無漏種子。盡未來際。利樂有情。此則說有四聖果報。圓教明十界報法。一苦一切苦。而苦卽法界。則一滅一切滅。乃是非報非不報。而論十界報也。二明四教竟。三明六卽者。旣依圓實稱性而談。則十法界苦樂諸報。一一無非實相法界。卽空假中。誠恐狂惑無知。執穢爲淨。安其陋習。不求出離。譬如指冰卽水。不求融泮。水還是冰。那可飲用。故以六義而揀逆順。如冰雖以濕爲性。而恒違濕性。確爾堅凝。理卽位中。亦復如是。十界妙報。不識不知。昧爲苦諦。一苦一切苦也。名字位中。順修之始。了知十界報法。唯是一心。譬如堅冰。其實是水。終不棄冰而別求水。是爲初識十界報法之名字也。觀行

位中依名觀察了知十界報法。一一卽空假中。圓伏三惑。如手執冰。知其潤濕也。相似位中。深觀十界報法。深信卽空假中。如冰近煖。漸捨堅相也。分證位中。十界報法。三諦理體。分現前。如煖消冰。分分融泮。分分可飲用也。究竟位中。十界報法。三諦妙理。無不圓顯。如冰已盡。唯是一水。盡可飲用也。所以三千果成。咸稱常樂。則屋實成香殿。糞穢實成妙饌。惡聲實成歌讚。毒藥實成甘露。刀箭實成華纓。乃至我若向刀山。刀山自摧折。我若向火湯。火湯自消滅等。並是分證究竟位中。真實受用。不過還證衆生所迷報法之理體耳。豈藉作意神通力哉。三結屬十界竟。四結成卽空假中。亦爲三意。一約豎結。二約橫結。三約一念非橫非豎總結。一約豎結者。六凡有漏諸苦樂報。及有學無學諸餘殘報。并同居土中新悟

無生法忍菩薩所有生身。亦是有漏故。餘殘報並屬因緣生法。一句。世俗諦攝。所以諸阿羅漢之十八界。唯後三界名爲無漏。前十五界皆有漏也。依此亦說藏頭果佛及十地諸大菩薩。與羅漢同也。兩教聲聞緣覺。入涅槃界。出生方便土中。受變易身。并通菩薩。別三十心。圓十信心。生方便土。所受變易五蘊十八界等。並屬卽空一句。真諦所攝。故稱無漏。別地圓住。捨分段身。于實報土受果報身。及悲願力。于十方界種種同居方便兩土之中。現十界像。徧同苦樂。而非實苦實樂。乃至佛後得智。應現實報方便同居三土。徧示十法界像。並屬卽假一句。妙俗諦攝。故名亦漏亦無漏也。圓教妙覺。究竟圓證常寂光土三德秘藏。微妙法身。及別十地圓十住等。分證三德寂光身土。並屬卽中一句。中道第一義諦所攝。故名

非漏非無漏也。二約橫結者，不論有漏無漏，苦之與樂，若實若權，但是十界所有，依正二報，一一無非因緣所生，或是因緣所顯，亦得名為因緣所生。既是因緣生法，則必法爾即空假中，更無一色一心而不即空假中者也。更細釋者，同居依正二報，是界內因緣所生，有為有漏，乃苦無常無我不淨之相，然此苦等諸相，無不即空假中，方便依正二報，非分段生是界內因緣所顯，無為無漏，乃苦無常無我不淨之性，然此苦等諸性，亦無不即空假中，實報依正二報，是界外因緣所生，有為無漏，乃常樂我淨之相，然此常等之相，亦無不即空假中，寂光依正二報，是界外因緣所顯，無為無漏，乃常樂我淨之性，然此常等之性，亦無不即空假中，以體實故名之為中，以離一切相故復名為空，以即一切法故復名不空也。若

以寂光無為無漏，望彼方便無為無漏，則方便仍是有為有漏而已。三約一念結者，既祇就一念而辨善惡，祇就一念而辨諸業，則十界依正二報，亦何出於現前一念。一念本無前後，那得名豎。一念本無二體，那得名橫。深觀一念所具十界，依正非橫非豎，則能雙照橫之與豎，了了分明，而一一橫豎即非橫豎。何者，十界報法，唯是一念，則非橫非豎。一空一切空，不思議真諦也。一念具十界報，則非橫而橫。一念造十界報，則非豎而豎。一假一切假，不思議俗諦也。離一念外，別無所具，所造十界報法可得，離十界報法外，別無能具能造一念可得，唯是實相。唯是法性。心佛眾生，三無差別。非豎非不豎，非橫非不橫，離名絕相，亦無名相而可離絕，不思議中諦也。三釋報竟，上來初分釋善惡業報竟，二合釋者，復分為六

初約十如釋。二約十二因緣釋。三約四諦釋。四約二諦釋。五約三諦釋。六約一諦釋。初約十如釋者。善惡卽如是性。性以不改爲義。善是調良清淨爲性。不可改而爲惡。惡是粗戾染汙爲性。不可改而爲善。十界各有種性也。業卽如是相。舉意動身發語有所表現。十界事業覽而可別也。性之與相。同依色心。色心卽如是體也。此善惡業各有力能。各有構造。卽十界如是力如是作也。善惡約性。卽十界如是因也。業旣約相。卽十界如是緣也。報指十界色心依正。卽如是果如是報也。性相爲本。果報爲末。一空一切空。始終無性。故爲空等。一假一切假。始終相在。觀本卽能知末。觀末卽能識本。故爲假等。一中一切中。始終理同。所謂實相實性。乃至實果實報。故爲中等。語不頓彰。故空假中次第分別。實不縱橫並別也。法華

經云。唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。所謂諸法如是相等。此經云。欲向大乘者。應當先知最初所行根本之業。所謂依止一實境界以修信解。一實境界卽是諸法實相。故得約十如釋也。二約十二因緣者。復有四意。一思議生滅因緣。二思議不生滅因緣。三不思議生滅因緣。四不思議不生滅因緣。今六凡善惡業報。是思議因緣生相。藏教二乘善惡業報。是思議因緣滅相。又六凡善惡業報。卽空。是思議因緣不生相。通教三乘善惡業報。是思議因緣不滅相。又九界善惡業報。是不思議因緣生相。佛界善惡業報。是不思議因緣滅相。又十界善惡業報。無不卽空假中。是不思議因緣不生滅相。何者。善惡祇是無明愛取三支。業祇是行有三支。報祇是識名色六入。觸受生老死七支。或卽般若了因佛性業。卽解脫緣因

佛性苦卽法身正。因佛性十二因緣名爲佛性。故不思議不生滅也。三約四諦復有四意。一生滅四諦。二無生滅四諦。三無量四諦。四無作四諦。今六凡有漏善惡業。是生滅集諦。六凡有漏依正報。是生滅苦諦。二乘無漏善業及菩薩有漏善業。是生滅道諦。二乘及三藏佛子果縛盡不受後有。是生滅滅諦。又六凡有漏善惡業卽空。是無生滅集諦。六凡有漏依正報卽空。是無生滅苦諦。此體空智及諸善業。是無生滅道諦。乃至涅槃亦如夢幻。是無生滅滅諦。又十界有漏無漏諸善惡業。是無量集諦。十界分段變易諸依正報。是無量苦諦。三止三觀十波羅蜜五行萬行亦漏無漏一切善業。是無量道諦。斷十重障證十真如。是無量滅諦。又十界善惡諸業不離一念。是無作集諦。十界依正諸報不離一念。是無作苦諦。

達此一念心具心造。是無作道諦。諸法本來常寂滅相。不復更滅。是無作滅諦也。四約二諦復有七意。一藏教二諦。實有爲俗。實有滅爲真。二通教二諦。幻有爲俗。幻有卽空爲真。三通舍別二諦。幻有爲俗。幻有卽空不空爲真。四通含圓二諦。幻有爲俗。幻有卽空不空一切法趣空不空爲真。五別教二諦。幻有幻有卽空皆名爲俗。不有不空爲真。六別含圓二諦。幻有幻有卽空皆名爲俗。不有不空一切法趣不有不空爲真。七圓教二諦。幻有幻有卽空不有不空皆名爲俗。一切法趣有趣空趣不有不空爲真。今約藏教。則六凡有漏善惡業報。是實有俗諦。此實有滅。無復三界善惡業報。乃會真諦。若依通教。則六凡有漏善惡業報。是幻有俗諦。此旣如幻。卽不可得空。名爲真諦。又六凡有漏善惡業報。是幻有俗諦。此俗

卽真依于真諦得論四聖無漏善業果報。非復但空卽是通
含別也。又六凡有漏善惡業報。是幻有俗諦。此俗卽真。此真
卽是中道不空之體。具一切法。是爲通含圓也。若依別教。則
六凡有漏善惡業報。四聖無漏善業果報。俱是俗諦。中道理
性。非凡非聖。爲凡聖依。非漏無漏。爲迷悟依。乃名真諦。又十
界善惡業報。俱是俗諦。中道理性。雖非凡聖及漏無漏。而具
一切凡聖漏無漏法。名爲真諦。是爲別含圓也。若依圓教。則
六凡之有。二乘之空。菩薩佛之不有不空。十界百界千如施
設。俱是俗諦。祇此俗諦之中。隨拈一法。無非法界。約有。則一
切法趣有。百界千如之有。卽六凡有。六凡善惡業報之有。卽
百界千如之有。亦卽百界千如之空。亦卽百界千如之不有
不空。約空。則一切法趣空。百界千如之空。卽二乘空。二乘灰

斷之空。卽百界千如之空。亦卽百界千如之有。亦卽百界千
如之不有不空。約不有不空。則一切法趣不有不空。百界千
如之不有不空。卽菩薩佛之不有不空。菩薩佛中道善惡業
報之不有不空。卽百界千如之不有不空。亦卽百界千如之
有。亦卽百界千如之空。宛轉相卽。無二無別。不二而二。說有
二諦。二而不二。惟是一心。心外無法。千如宛然。千如體真。罔
非實相。理具事造。無盡重重。雖互遍融。亦無所在。是爲不思
議二諦也。五約三諦。復有五意。一別入通三諦者。約通含別
二諦。幻有爲俗。幻有卽空。不空爲真。今分此真諦以爲兩諦。
空卽是真。不空卽中諦也。二圓入通三諦者。約通含圓二諦。
幻有爲俗。幻有卽空。不空一切法趣空。不空爲真。今亦分此
真諦以爲兩諦。一切趣空是真。一切趣不空是中也。三別三

諦者約別二諦。幻有幻有卽空皆名爲俗。不有不空爲真。今分彼俗諦以爲兩諦。幻有是俗。幻有卽空是真。指彼真諦以爲中道。不有不空是中諦也。四圓入別三諦者。亦約別含圓二諦。幻有幻有卽空皆名爲俗。今仍分作真俗兩諦。一切法趣不有不空爲真。今指此圓真以爲圓中也。五圓三諦者。六凡之俗。亦復卽空假中。具一切法。二乘之真。亦復卽空假中。具一切法。菩薩佛之中道。亦復卽空假中。具一切法。三諦圓融。不可思議。卽一而三。卽三而一。非一非三。而三而一也。若別入通三諦。則六凡幻有善惡業報。是俗諦。幻有卽空是真諦。此空不空。本非煩惱生死。亦非菩提涅槃。而爲煩惱菩提生死涅槃。作所依持。不斷不常。不空不有。是爲中諦。若圓入通三諦。二諦同前。此空不空。具一切法。是爲中諦也。若別三

諦者。六凡有漏善惡業報。是俗。四聖無漏唯善業報。是真。所依真如理性。非有非空。非漏無漏。是中諦也。若圓入別三諦者。二諦同前。理性具足。一切諸法。與前中異也。若圓三諦者。橫豎自在。豎則六凡善惡業報之俗。亦空假中。二乘善惡業報之真。亦空假中。菩薩佛善惡業報之中。亦空假中。橫則十界俱空。名爲真諦。此真卽俗。卽中。十界俱假。名爲俗諦。此俗卽中。卽真。十界俱非空假。名爲中諦。此中卽真卽俗。祇是非橫非豎說。橫豎耳。六約一諦者。大經云。所言二諦。其實是一。方便說二。如醉未吐。見日月轉。謂有轉日。及不轉日。醒人但見不轉。不見于轉。如是十界善惡業報。皆由無明醉未吐。故妄見法性隨緣流轉。別立隨緣不變。以爲真如。若佛眼觀。無非實相。實相之外。更無餘法。故此經名一實境界。卽指十界

善惡業報。當體唯一實諦。卽是常住妙明不動周圓妙真如性。性真常中。求于去來迷悟生死。了無所得。然隨情說。則藏教以事外偏真爲一實。通教以卽事而真爲一實。別教以真如不動爲一實。惟圓教以法法無非中道爲一實也。又旣不見轉。豈更對轉而說不轉。若立不轉。便是與轉爲二。若作二解。便同醉人。是故諸諦皆不可說。言語道斷。故若通作不可說者。生生不可說。則六凡善惡業報不可說也。生不生不可說。則二乘善惡業報不可說也。不生不生不可說。則菩薩善惡業報不可說也。不生不生不可說。則佛界善惡業報不可說也。上來先釋善惡業報。竟後廣釋占察者。善惡業報。至理玄微。非智莫顯。故須占察。約智占察。略有二十差別。一世智。二五停心。四念處。外凡智。三煖頂忍世第一。內凡智。四四果無

漏智。五支佛無漏智。六六度菩薩緣事智。七三藏佛果一切智。八體法聲聞智。九體法支佛智。十體法菩薩入真方便智。十一體法菩薩出假智。十二通教佛地智。十三別十信外凡智。十四別住行向三十心內凡智。十五別十地中道智。十六別妙覺佛一切種智。十七圓教五品外凡智。十八圓教十信內凡智。十九圓初住至等覺分證智。二十圓妙覺佛究竟智。一世智者。心行理外。邪計妄執。不能占察善惡報。不可信用。故此經云。不應棄捨如是之法。而返隨逐世間卜筮種種占相吉凶等事。貪著樂習。若樂習者。深障聖道也。二五停四念外凡智者。有定故言停。有慧故言觀。觀能翻邪。定能制亂。數息觀治散心。不淨觀治貪心。慈悲觀治瞋心。因緣觀治邪見。心念佛觀治障道罪。故名五停心觀也。觀身不淨。觀受是苦。

觀心無常觀法無我。是觀苦諦上四智。治于四倒。由此四觀。令四倒不起。初翻四倒。未入聖理。故言外凡智也。此智能治六凡惡業。而于業報因緣。未能如實了知。猶須依三輪相。以自決疑。三內凡智者。緣四諦境。得相似解。能伏煩惱。譬如鑽火。煖相先現。無漏智火所發前相。名爲煖位。得色界定。諦解分明。如登山頂。四望皆見。名爲頂位。若能親近善友。聞隨順法。內心正觀。信佛信法。信僧信諦。卽住頂。若不如是。卽頂退。爾時設有疑悔。亦須依輪占察。若入下忍。正觀欲界四諦。色無色界四諦。次入中忍。唯觀欲界苦諦。深生厭患。次入上忍。生世第一。則能無間發真。于聲聞乘決定不退。不須輪相占察。若欲爲人占察。未必有宿命天眼及他心智。仍須輪相也。四四果無漏智者。初果八忍八智斷見惑。永不復起。三塗業

報亦不復招。北洲無想黃門二根盲聾瘖癡等報。二果三果重慮緣真。永斷欲界善有漏報。四果永斷三界業報。自無所占。若欲爲他占察。或依神通道眼。或借輪相以決。凡愚亦無不可。五支佛無漏智。出無佛世。未必用此輪相。但用神通化他。但能齊三界內。齊爾所劫。知彼善惡業報差別。而不能知界外及無量劫前後諸事。復不能知六道善惡業報。卽空。况知卽假中耶。六六度菩薩緣事智者。自發四弘。已得決定。不須占察。初僧祇中。未獲五通。若欲爲人。宜用輪相。二僧祇後。五通自在。不須輪相。能決衆疑。亦止能知六道因緣生滅相耳。七三藏佛果一切智者。本是別地圓住化現。故能徧知三界內外。曠劫前後一切業報因緣。不用輪相。而不說是卽空假中。八體法聲聞智者。已具六通。能知六道善惡業報。亦知

卽空。九體法支佛智者。已侵習氣。小勝聲聞。十體法菩薩人。眞方便智者。正達三界善惡業報。一一卽眞。十一體法菩薩。出假智者。正能分別六道三乘病之與藥。善決六道一切疑網。十二通佛智者。亦是別地圓住化現。故能徧知一切善惡業報。不用輪相。而說卽空。不說卽假。卽中。十三別十信外凡智者。信有果頭。眞如實相。爲求此理。起十信心。自無疑網。爲他占察。須依輪相。十四別三十心內凡智者。十住正習入空。傍習假中。十行正習假。傍習中。十迴向正習中。具足五通。自無疑悔。能決他疑。徧知十界善惡業報。而不能知一一卽中。十五別十地中道智者。旣證實相。雙照二邊。任運寂而常照。初地一念照百世界。二地一念照千世界等。展轉增勝。不可言盡。十六別妙覺智者。坐華藏界。應法界機。妙觀察智。橫豎

徧照。下地不能測其邊際。十七圓五品智者。具縛凡夫。能知如來秘密之藏。雖有肉眼。名爲佛眼。自無疑網。不須輪相。爲他決疑。亦須用之。又自行種種三昧。亦可依輪取決。如永明大師。已悟圓宗。仍作坐禪萬善二鬪。當知拈鬪一法。出圓覺經。與今輪相。及灌頂神策經。同名正法。不比世間卜筮也。十八圓十信內凡智者。六根清淨。任運能決大千疑網。鑒十界機。無有錯謬。十九圓四十一分證智者。初住妙智。如初生月。光明已自徧照無餘。况復漸增至十四夜。二十圓妙覺佛究竟智者。譬如十五夜月。體相俱圓。法界洞明。橫豎無餘。豎則觀彼久遠。猶若今日。盡未來事。授記不謬。橫則恒沙界外。一滴之雨。尙知頭數。松直棘曲。鵠白烏玄。皆了元由。以要言之。大圓鏡智。無不頓印。平等性智。無不普入。妙觀察智。洞了因

緣成所作智。一時普應。無分別。非不分別。無次第。非不次第。乃至十地所有智慧。比如來智。猶如闍浮提土。比大千土。不可思議。不可形容。是爲究竟占察智也。今地藏大士。或是圓等覺智。或是圓妙覺智。本高迹下。不可測知。由與此土悲重緣深。是故釋迦大聖。令堅淨信。請說此法。能令博地凡夫。依此頓除疑網。而又廣明一實境界。詳示二種觀道。以爲進趣方便。又復巧說深法。安慰羣迷。真相應。無相違過。則使名字初心。徧能占察十界善惡業報。若事若理。罄無不盡。法門之妙。何以加此。又復應知。善惡業報。卽是境妙。占察。卽是智妙。以智契境。而修二觀。卽是行妙。成就信忍。順忍及無生忍。卽是位妙。信滿法。故作佛。解滿法。故作佛。證滿法。故作佛。一切功德行。滿足。故作佛。亦是位妙。及三法妙。始終同住三德。

秘藏圓滿法故。自住三德。寂而常照。有感必赴。卽感應妙。又教衆生。修行懺悔。觀察法身。以爲能感。若能至心。所占則吉。所求皆獲。乃至能入一行三昧。見佛無數。皆感應妙。我于爾時。隨所應度。而爲現身。或示神通種種變化。或復令彼自憶宿命。卽神通妙。或復隨其所樂。爲說種種深要之法。乃至巧說深法。令離怯弱。卽說法妙。衆生聞法。除疑生信。卽眷屬妙。能獲深大利益。漸次作佛。卽功德利益妙。若識迹妙。本妙非遙。故佛歎云。此善男子。發心已來。過無量無邊不可思議阿僧祇劫。久已能度薩婆若海。功德滿足。但依本願自在力。故權巧現化。影應十方。卽是發迹顯本意也。觀心十妙者。現前一念。具足十界善惡業報。卽境妙。以圓三慧。而占察之。卽智妙。依此一實境界。而修二觀。卽行妙。信此自心。順此自心。了

此自心本自無生。卽三忍位妙。始終不離自心秘藏。卽三法妙。境智和合。卽感應妙。智能轉境。卽神通妙。一念轉教。餘心心所。卽說法妙。餘心心所隨觀而轉。卽眷屬妙。始從名字。訖至究竟。卽功德利益妙也。地藏大士及釋迦尊。由觀心故。久成十妙。迹用廣遠。我今觀心出此十妙。亦當盡未來際。迹用無窮。卽觀心本妙也。釋別名竟。次通名者。梵語修多羅。或修妬路。或修單蘭。或素怛纜。祇是梵音輕重。有云無翻。含五義故。亦云有翻。一翻爲經。二翻爲契。三翻法本。四翻爲線。五翻善語教。含五翻五。各具教行理三。具如法華玄義。茲不復述。今但約一題以明通別。占察是教。善惡業是行。報乃無記色心。是理。又占卽是教。察卽是行。善惡業報爲所占察。卽是理。以對經字。任運有通別意也。初釋名竟。

第二顯體者。體是主質。乃名下之所詮。經若無體。則邪倒無印。同于魔說。故須顯一部之指歸。明衆義之都會。然此妙體。非但會之至難。亦乃說之不易。經云。如來法身。非空非不空。乃至無一切相。不可依言說示。法華云。是法不可示。言辭相寂滅。大經云。不生不生不可說。又云。有因緣故。亦可得說。此經亦云。而據世諦幻化。因緣假名法中。相待相對。則可方便顯示而說。今略開七條。一正顯經體。二簡僞濫。三一法異名。四入體之門。五徧爲衆經體。六徧爲諸行體。七徧爲一切法體。一正顯經體者。卽是一實境界也。一切百界千如境界。皆依一實虛妄顯現。而彼境界別無自體。惟以一實爲體。故名一實境界。當知一實卽諸法之實。如冰水之濕性。境界卽諸法之權。如濕性之冰水。冰水雖別。濕性無二。境界雖別。一實

無殊。故以一實境界爲經正體。猶法華所云諸法實相也。法華開權顯實。故收諸法之權。而歸實相之實。此經以實統權。故舉一實之實。而攝境界之權。于十界中。唯取佛界所照善惡業報之性。此性不生不滅。圓滿常住。離一切相。卽一切法。于十如中。取如是體。四因緣中。致不思議不生不滅。十二支中。取苦卽法身。四四諦中。但取無作。于無作中。唯取滅諦。七二諦中。取後五真諦。五三諦中。皆取中諦。諸一實諦中。取圓一實諦。諸不可說中。取不生不生不可說。于二十智中。取圓佛智。於三忍中。取無生忍。於四佛中。取功德行滿佛。於三德中。取法身德。是故經云。應當先知最初所行根本之業。所謂依止一實境界以修信解。若無一實境界以爲依止。如屋無空。無所容受。故釋論云。若以無此空。一切無所依。爲是義。故

須顯體也。二簡僞濫者。此一實境界。不同凡外所計世間諸法。不同邪禪所計空劫前事。向上一著。父母未生前面目。威音王那畔。又那畔。不同小乘所證偏真。不同別教所明清淨真如。亦非但依圓詮名字可得分別。惟依二種觀道。能得色寂心寂二種三昧。復入一行三昧。乃住堅信。決定信解耳。三一法異名者。或名法界。法住。法位。法性。真如。實際。本際。實相。如來藏性。菴摩羅識。唯識性。自性清淨心。本源心地。正因佛性。菩提涅槃。不可思議解脫。自覺聖智境界。無戲論。無顛倒。圓成實性。無漏界。清淨法身。大圓鏡智。中實理心。一切種智。不共般若。正徧知海。大佛頂。大方廣。圓覺。妙覺。究竟覺等。皆是一實境界異名。但可意知。不可言盡也。四入體之門者。一實境界。其理淵奧。如登絕壑。必假飛梯。欲契真源。要因教行。

故以教行爲門。若以教爲門。教略有四。於一一教各以四門
詮理。共有十六教門。依一一門而修于觀。復有十六行門。於
教得悟。名爲信行。於觀得悟。名爲法行。或教行相轉。或教行
相資。茲不備論。藏教四門通于一實。遠而且拙。須待開顯。通
教四門通于一實。巧而仍遠。亦須轉接。別教四門通於一實。
雖近而拙。圓教四門正通一實。方爲巧直也。前三教各四門
相。茲亦不論。略明圓教四門相者。一門卽一切門。一切門卽
一門。非一非四。而論四一。如經云。如來法身中。雖復無有言
說境界。離心想念。非空非不空。乃至無一切相。不可依言說
示。亦可方便顯示而說。以彼法身性實無分別。離自相。離他
相。無空無不空。乃至遠離一切諸相。故說彼法體爲畢竟空。
無所有。以離心分別想念。則盡無一相。而能自見自知。爲有

是故空義決定真實相應。不謬。此卽圓教空門相。空卽餘三
不相違背也。又云。卽彼空義中。以離分別妄想。心念故。則盡
畢竟無有一相。而可空者。以唯有真實故。卽爲不空。所謂離
識想。故無有一切虛僞之相。畢竟常恒不變不異。以更無一
相可壞。可滅。離增減故。又彼無分別實體之處。從無始世來。
具無量功德自然之業。成就相應。不離不脫。故說爲不空。此
卽圓教有門相。有卽餘三。不相違背也。又云。如是實體功德
之聚。一切衆生雖復有之。但爲無明。障覆障故。而不知見。不
能尅獲功德利益。與無莫異。說名未有。此卽圓教亦有亦空
門相。與餘三門不相違也。又云。一切諸法皆不離菩提體。菩
提體者。非有非無。乃至若有分別想者。則爲虛僞。不名相應。
此卽圓教非有非空門相。與餘三門不相違也。略示法行入

門觀者。如前所說四種門相。卽是不思議境。上根觀境。卽能
悟入。如或未悟。則應依境重發大菩提心。如此妙境。佛及衆
生與我平等。云何諸佛已悟。我與衆生尙迷不覺。不得受用。
哀傷哽慟而立四弘。便可悟入。如猶未悟。勤修學習。信奢摩
他觀心。及信毘婆舍那觀心。則能豁然悟入。如猶未悟。仍以
唯心識觀破一切法。卽空假中。眞如實觀。不住見聞覺知。永
離一切分別之想。則當悟入。如猶未悟。當自節節簡校。通塞
依彼大士巧說深法。而離怯弱。定可悟入。如猶未悟。勤修二
觀。觀于身受心法。令知色心本寂。卽是圓四念處。從此調適
正勤如意。根力覺道。而入圓三脫門。卽是中根入道相也。如
猶未悟。應于一切時一切處。常勤誦念地藏菩薩名字。當觀
地藏法身。及一切諸佛法身。與己自身。體性平等。無二無別。

不生不滅。常樂我淨。功德圓滿。是可歸依。又復觀察己身心
相。無常苦無我不淨。如幻如化。是可厭離。乃至上卷所示修
懺悔法。皆是對治助開之方便也。又經云。若人未得三業善
相。或見光明。聞異好香。夢佛菩薩放光作證。則爲虛妄誑惑
詐僞。及說三忍四佛差別之相。皆令行人明識次位。不生增
上慢也。又於虛妄誑惑詐僞之相。令勿取著。卽是安忍。不樂
世間諸禪三昧。亦復不樂二乘。卽離法愛也。細簡經文。十乘
意足。雖不次第。幸可證明。當知離十乘法。別無入門觀矣。五
徧爲衆經體者。此一實境界。乃千經萬論之所同詮。華嚴非
此。則無以顯事事無礙法界。阿含非此。則無以顯寂滅涅槃
方等。非此。則無以顯大乘法門。般若非此。則無以顯一切種
智。法華非此。則無以顯一乘實相。佛之知見。涅槃非此。則無

以顯常住佛性三德秘藏。是故一代時教。若半若滿。若權若實。究竟皆以一實境界爲體。究竟皆是指歸一實境界而已。六徧爲諸行體者。復有三意。一泛論四教。一十六門。各有信法兩行。皆依一實境界而得成就。二別論依經立行。不出四種。所謂常行三昧。常坐三昧。半行半坐三昧。非行非坐三昧也。亦依一實境界以爲其體。可以意知。三尅論今經。又二初。先明懺法。供養禮拜。悔罪勸請。隨喜回向之後。或端坐稱名。或旋遶誦念。則是非行非坐。隨自意三昧所攝。二別明二觀於一切時一切處。隨身口意有所作業。悉當觀察。知唯是心等。則是歷十二緣。並可修行二觀。亦不拘行坐也。二種觀道。正依一實境界以修信解。離此別無行體。不言可知。修供養時。卽念一切三寶體。常遍滿無所不在。願令以此香華等同。

法性普熏一切諸佛刹土。施作佛事。乃至願共一切衆生修行。如是供養已。漸得成就。六波羅蜜。四無量心。深知一切法本來寂靜。無生無滅。一味平等。離念清淨。畢竟圓滿。豈非依一實境界而修供養行耶。又一心敬禮。擬心徧禮。設非依一實境界。何名一心。何能徧禮耶。又懺悔云。如是罪性。但從虛妄顛倒心起。無有定實。而可得者。本唯空寂。願一切衆生速達心本。永滅罪根。乃至願我所修一切功德。資益一切諸衆生等。同趣佛智。至涅槃城。豈非依一實境界而修五悔諸勝行耶。又第三輪相云。如此諸數。皆從一數而起。以一爲本。如是數相者。顯示一切衆生六根之聚。皆從如來藏自性清淨心一實境界而起。依一實境界以之爲本。豈非依一實境界而示三種輪相法耶。若不能知一實境界。則諸行皆悉徒施。

是故經云。若雜亂垢心。雖復稱誦我之名字。而不名爲聞。以不能生決定信解。但獲世間善報。不得廣大深妙利益。如是雜亂垢心。隨其所修一切諸善。皆不能得深大利益。當知未解一實境界。皆名雜亂垢心。若能解知一實境界。則惟是一實無別境界。故無雜亂。自性清淨。故無垢也。從名字無雜亂垢。乃至究竟無雜亂垢。皆依一實境界而有進趣。是故徧爲諸行體也。七徧爲一切法體者。經云。依一實境界。故有彼無明。不了一法界。謬念思惟。現妄境界。乃至生起六根六塵六識。起違順等十八種受。又云。以一切法皆不能自有。但依妄心分別。故有。又云。當知一切諸法。悉名爲心。以義體不異。爲心所攝。故又云。一切法畢竟無體。本來常空。實不生滅。如是等文。皆明一實境界。徧爲一切法體。當知若所占察十界善

惡業報。若能占察二十智品差別。一一皆以一實境界爲體。離此一實境界。別無分毫能所得。能所皆是一實境界。本非能所。不必掃除。能所方名無能所也。以能所本不可得。無可掃。故譬如捏目。妄見二月。二月本無。不可更滅。但有一月真耳。此體卽是諸法之實。可尊可貴。此體窮盡諸法。性相無不徹底。此體徧能通達諸法。無有障礙。是故若識經體。則識一切教體。一切行體。一切法體。卽識一切教行法之宗。用法身必具般若解脫。故也。二顯體竟。

第三明宗者。前雖顯體。但是理性。理性平等。含生共有。雖復指冰卽水。不復他求。欲得飲用。仍須融泮。又如雖有虛空。必須梁柱。綱紀一屋。方得受用。此空若無棟宇。終被風日雨露所侵。一切衆生。枉于法性空中受諸苦惱。亦復如是。故顯體

之後卽須明宗宗者。修行之綱領。會體之急務也。提綱則衆目齊張。挈領則襟袖畢至。如湯消冰。法性之水斯現。如棟成屋。秘藏之室可居。今經以二種觀道爲宗。一者唯心識觀。二者眞如實觀。唯心識觀者。知唯妄念。無實境界。念亦生滅。無暫時住。從是當得色寂三昧。眞如實觀者。思惟心性。無生無滅。不住見聞覺知。永離一切分別之想。展轉能入心寂三昧。夫一實境界。非色非心。無明不了。妄成二法。猶如捏目。妄見二月。依于妄心。分別妄色。由于妄色。顯示妄心。故心與色爲增上緣。色亦與心爲所緣。若知色惟心現。心外無色。是爲唯心識觀。能得色寂三昧。色寂則心亦寂矣。若知心但有名本無生滅。是爲眞如實觀。能得心寂三昧。心寂則色亦寂矣。若知色心本寂。則是觀行卽佛。從此習信。奢摩他觀心。及信

毘婆舍那觀心。止觀雙運。能入一行三昧。見佛無數。發深廣行心。住堅信位。則是相似卽佛。乃至成就無生忍者。則是分證卽佛。若除一切諸障。無明夢盡。則是究竟卽佛。是知始從名字。終至究竟。唯依一實境界。而修二觀。唯依二觀。而證一實境界。可謂一乘因果。圓頓妙宗矣。三。明宗竟。

第四辨用者。此經以滅罪除疑。而爲力用。由迷一實境界。起惑造業。感得劣報。由罪障故。妄于報法。而起疑惑。由疑惑故。不能依于二種觀道。而滅幻罪。今爲末世鈍根。先示三種輪相。破壞衆生邪見疑網。轉向正道。到安隱處。復示修行懺悔方法。令其求得清淨輪相。以爲修習諸禪智慧之基。次又廣明一實境界。以開圓解。正示二種觀道。以勗圓行。開解則疑無不除。勗行則罪無不滅。所以三忍可階。四佛可作也。又復

善安慰說令離怯弱真實相應離相違過能令纖疑畢盡進趣可期可謂徹底慈悲勝妙方便救度末法沈淪令堅大乘淨信是此經之大力用也四辨用竟

第五教相者此是大乘方等教攝引接三根令歸一實兼令無志求出要者亦能脫諸衰惱生于善處蓋是無法不備無機不收所謂亦攝漸機一切羣品而正意則唯在圓頓也五教相竟

占察善惡業報經玄義

占察善惡業報經疏卷上

隋外國沙門菩提登譯

古吳蕩益沙門智旭述

經文為三。從如是我聞至是我聞。今令彼說之。是序段。從爾時堅淨信菩薩既解佛意。至下卷及供養地藏菩薩摩訶薩。是正說段。從爾時佛告諸大眾。至信受奉行。是流通段。

甲 序段為二。初證信序。二發起序。乙 今初

如是我聞。一時婆伽婆。一切智人。在王舍城耆闍崛山中。以神通力。示廣博嚴淨無礙道場。與無量無邊諸大眾俱。演說甚深根聚法門。

如是者。指所聞法體。謂如於一實境界之是。無錯謬也。我者。

阿難分證法身般若解脫常樂我淨之德。得八自在。非我非無我。隨世假名而稱我也。聞者阿難了達根性聲性識性。皆是一實境界。能所圓融。非聞非不聞而言聞也。一時者。圓感圓應。始終不出現前一念也。婆伽婆一切智人者。究竟圓證一實境界。大覺世尊。由一切衆生同分善根所感。各于心中所現之教主也。梵語婆伽婆。亦云薄伽梵。具六義。故不翻。乃總衆德。至尙之名。謂如來永不繫屬諸煩惱故。具自在。義。猛焰智火所燒鍊故。具熾盛義。妙三十二大丈夫相八十種好。所莊飾故。具端嚴義。一切殊勝功德圓滿無不聞故。具名稱義。一切世間親近供養咸稱讚故。具吉祥義。自利滿足。常起方便。利益安樂。一切有情無懈廢故。具尊貴義。圓滿一切種智。薩婆若。果于一實境界。若權若實。究盡明了。無有不知。無

有不見。故名一切智人也。王舍城耆闍崛山者。王舍。梵稱羅閱祇伽羅。中天竺境。阿闍世王所都。耆闍崛。此翻靈鷲。離王舍城東北有三四里。此城此山。乃同居土。一切衆生共相識。種所變器界。即是各各自第八識之相分境。更互爲增上緣。更互爲質爲影。和合似一。而實各得其全。以爲依報。無雜無障礙也。一切智人亦在其中者。大慈悲力。應可化機。不離常寂光土。而垂凡聖同居穢土之相。祇此穢土。若在衆生分中。則是有漏相分。若在諸佛分中。則是無漏相分也。以神通力。示廣博嚴淨無礙道場者。祇此靈山。本是唯心所現。以心爲體。心外無山。心廣博故。山亦廣博。心嚴淨故。山亦嚴淨。心無礙故。山亦無礙。廣博是性量。量同虛空。離一切相故。是般若德。嚴淨是性具。具無邊德。卽一切法故。是解脫德。無礙是性

體體融遮照。非空非有。不礙空有故。是法身德。法身卽常解脫。卽寂。般若卽光。蓋本是常寂光土。性德妙境。衆生迷之。而爲同居穢土。于佛恒是廣博嚴淨。無礙道場。修德滿足。恒自受用稱性法樂。亦名上品實報淨土。無示不示。今爲一類衆生。堪能返迷歸悟。佛以神通之力。加被令見。則是不離同居。橫觀他受用土。故名示也。神者。天然不測之體。卽法身德。通者。照了無滯之慧。卽般若德。力者。轉變自在之能。卽解脫德。由諸佛心內衆生修德有功。故能感于衆生心內之佛爲示妙境。由衆生心內之佛性德圓證。故能應於諸佛心內衆生。令見道場。祇此道場。若在諸佛分中。則是無漏相分。若在衆生分中。則是有漏相分也。是故同居穢土。衆生本質恒是有漏。佛托衆生有漏本質所變相分。恒是無漏。同能變識是無

漏故。無礙道場。諸佛本質恒是無漏。衆生托佛無漏本質所變相分。恒是有漏。同能變識是有漏故。離卻佛及衆生之心。則有漏無漏若質若影。皆不可得。故云一切唯心。惟是一實境界也。與無量無邊諸大衆俱者。同聞衆也。此諸大衆。若已證同生性者。則與諸佛分同無漏。若猶在異生性者。則與衆生同屬有漏。應取圓住別地。已上名同生性。若圓十信。別三賢。通八人以上。藏四果。辟支。望偏真理。得名同生。望此一實。仍名爲異生也。演說甚深根聚法門者。指所已說。梵文未來。據後文云。六根聚修多羅。應如央掘經所明。具足無減修。亦如普賢觀經所明。淨六根法也。蓋迷一實境界。幻成六根。隨一一根。一切諸法無不趣之。眼爲法界。具足出生十界百界。千如三千性相無欠無餘。耳鼻舌身意。亦復如是。故名根聚

祇此根聚全攬一實境界而成。卽復圓具一實境界全體大用。故名甚深。祇此甚深根聚能生物解。任持自性。故名爲法。卽法能通。復名爲門。由演此法。誠恐末世鈍根不能信解。橫于一實境界而起疑悔。所以堅淨信菩薩重興哀請。當知已得爲發起序。例如欲說法華。先說無量義也。

②二發起序二。初略請二正問。③初中二。初請二許。④

今初

爾時會中有菩薩名堅淨信。從座而起。整衣服。偏袒右肩。合掌白佛言。我今於此衆中欲有所問。諮請世尊。願垂聽許。

自于一實境界淨信堅固。又能令他淨信堅固。故名堅淨信菩薩也。若分釋者。正因名堅。緣因名淨。了因名信。緣了二因同依正因。不可破壞。故名堅淨信也。偏袒右肩者。事釋則是

表于敬順。理解則是表露善權。合掌白佛者。事釋則是表于一心。理解則是權實脗合。獨歸大覺。諮請聽許者。西國常儀。欲有所問。並須求聽。不同此土鹵莽搪揆。絕無敬慎禮節也。

④二許

佛言。善男子。隨汝所問。便可說之。

一切智人。有問必答。降佛以下。皆所不能。故舍利弗富樓那等。有人問時。但云。我若知者。當隨力答耳。

⑤二正問二。初問法。二問人。⑥初中二。初述佛語致問。二佛指人爲答。⑦初又二。初正述佛語。二爲衆致問。⑧今初

堅淨信菩薩言。如佛先說。若我去世。正法滅後。像法向盡。及入末世。如是之時。衆生福薄。多諸衰惱。國土數亂。災害頻起。種種

厄難怖懼逼繞。我諸弟子。失其善念。唯長貪瞋嫉妬我慢。設有像似行善法者。但求世間利養名稱。以之爲主。不能專心修出要法。爾時衆生。覩世災亂。心常怯弱。憂畏己身。及諸親屬。不得衣食充養。軀命以如此等衆多障礙。因緣故。於佛法中。鈍根少信。得道者極少。乃至漸漸於三乘中。信心成就者。亦復甚尠。所有修學世間禪定。發諸通業。自知宿命者。次轉無有。如是於後入末法中。經久得道。獲信禪定通業等。一切全無。

福薄。是衰惱厄難之因。衰惱厄難。是失其善念之緣。失念。是長貪求利。不修出要之因。不修出要。是怯弱鈍根。少信之緣。所以非但不能獲一乘實道。亦復不能成三乘權信。非但不能修出世權實。亦復不能修世間禪定通業。所謂天人衆減。少三惡道充滿也。問諸佛菩薩。大慈大悲。大願大力。何以不

能救此末劫。答譬如赫日當空。不能令覆盆之下。蒙其光照。同在大虛空中。自成障隔。非赫日之咎也。一切衆生。亦復如是。同在一實境界之中。自以無明。虛幻覆障。故於廣博嚴淨。無礙道場。妄見惱亂。而生憂畏。卽於如來所證。剎那際三昧中。妄見遷流。而爲末世。今以慈悲願力。請問方便。爲其作增上緣。倘依此法。撤去無明覆盆。則覩自心。本具太空佛日矣。

②爲衆致問

我今爲此未來惡世。像法向盡。及末法中有微妙善根者。請問如來。設何方便。開示化導。令生信心。得除衰惱。以彼衆生。遭值惡時。多障礙。故退其善心。於世間出世間因果法中。數起疑惑。不能堅心。專求善法。如是衆生。可愍可救。世尊大慈。一切種智。願興方便。而曉喻之。令離疑網。除諸障礙。信得增長。隨於何乘。

速獲不退。

善根深者。必於正法像法時世。早得度脫。不致遭值法盡及末世時。無善根者。縱令得遇正法像法。尚不見聞。况在末法。何由可度。今則正為有少善根。值障易退。故特求方便以愍救之也。由多障礙。故可愍。由有微少善根。故可救。大慈則兼愍一切。况有少善根者而不愍耶。種智則無法不知。况此虛妄疑網而難救耶。然苟無善根。則大慈雖愍而無由可救。苟非種智。則善根雖有而無由決疑。故知感應相關。各有全力。不出一念。仍非共生也。隨於何乘者。為實施權。不得執一。速獲不退者。開權顯實。終無定三也。初述佛語致問竟。

⑤二佛指人為答

佛告堅淨信言。善哉善哉。快問斯事。深適我意。今此眾中有菩

薩摩訶薩。名曰地藏。汝應以此事而請問之。彼當為汝建立方便。開示演說。誠汝所願。

一善哉讚其快問斯事。下逗羣機。一善哉讚其深適我意。上契佛旨也。萬法由之依持建立。故名曰地。多所容受而無積聚。故名曰藏。地即心地。能載能生。藏即性藏。可出去音可內納音。無不從此法界流。名之為出。無不還歸此法界。名之為內。又六根六塵六識。名為理藏。六度四等四攝三十七品。名為行藏。一一理藏各具行藏。則理名為地。行名為藏。一一行藏並證理藏。則行名為地。理名為藏。又惟是一實境界。約持載義。名之為地。約含容義。名之為藏。祇一心性體上。有此持載含容二義。證此體用。名地藏也。又大集經。有日藏月藏須彌藏。虛空藏天藏等諸大菩薩。各從所觀境而立名。如觀察虛空

無邊入三摩地。名虛空藏。今此菩薩觀地獄苦發菩提心。證得地獄界之三德秘藏。能救十方大地獄苦。故名地藏。又如大集經中。海慧菩薩欲來。則衆見大水盈滿。虛空藏菩薩欲來。則大千世界忽皆不見。月藏菩薩欲來。則大衆頭上皆現半月。地藏菩薩欲來。則衆會手中各各現如意珠。雨寶放光。見十方土。又見身各地界增強。堅重難舉。當知一切依正四大。虛空山海日月。無非如來藏性一實境界。諸佛菩薩隨以一法爲所觀境。證得此法之實性已。卽證一切法之實性。故一切法皆趣此法。卽以此法名之爲藏也。誠如所願。誠者實也。疑或作成成者滿也。初問法竟。

①二問人二。初疑問。二釋答。②今初

時堅淨信菩薩復白佛言。如來世尊。無上大智。何意不說。乃欲

令彼地藏菩薩而演說之。

恐衆有疑。故代騰請。世尊由此得發迹也。

③二釋答三。初總誠。二別釋。三結答。④今初

佛告堅淨信。汝莫生高下想。

衆生不知本迹無定。則必以佛爲高。菩薩爲下。皆是妄想分別。由此分別。不入堅信法門。故寄堅淨信以規一切也。

⑤二別釋二。初直明位高。二兼明緣勝。⑥今初

此善男子。發心已來。過無量無邊不可思議阿僧祇劫。久已能度薩婆若海。功德滿足。但依本願自在力故。權巧現化。影應十方。

發心過無量阿僧祇劫。明其本因深也。度薩婆若功德滿足。明其本果高也。權巧現化。影應十方。明其迹用廣大也。

占筮疏一
七
庚二兼明緣勝。又二初悲願勝。二慧辯勝。辛今初。雖復普遊一切刹土。常起功業。而於五濁惡世。化益偏厚。亦依本願力所熏習故。及因衆生應受化業故也。彼從十一劫來。莊嚴此世界。成熟衆生。是故在斯會中。身相端嚴。威德殊勝。唯除如來。無能過者。又於此世界所有化業。唯除遍吉觀世音等。諸大菩薩。皆不能及。以是菩薩本誓願力。速滿衆生一切所求。能滅衆生一切重罪。除諸障礙。現得安隱。

雖復位高。仍須願力熏習。雖有願熏。又須應受化業。故唯識云。諸有情類。無始時來。種性法爾。更相繫屬。或多屬一。或一屬多。故所化生。有共不共。不爾。多佛久住世間。各事劬勞。實爲無益。一佛能益一切生故。當知佛能度脫一切衆生。而終不能度無緣者。非虛語也。普遊一切刹土。常起功業。是無緣。

大慈。不捨一切也。而於五濁惡世。化益偏厚。是同體大悲。尤憫剛強也。本願力所熏習。謂往昔所發大願。衆生度盡。方證菩提。地獄未空。不取正覺也。衆生應受化業。謂多劫曾結法緣。聞名觀影。易起信心。聆法蒙光。能獲果證也。遍吉。亦名普賢。觀世音。亦名觀自在。此二菩薩。亦與此界有大因緣。故與地藏大士相同。餘大菩薩。縱令位高。慧勝。不讓此三大士。而衆生緣淺。故皆不能及其化益也。

辛二慧辯勝

又是菩薩。名爲善安慰說者。所謂巧說深法。能善開導初學發意求大乘者。令不怯弱。

卽指下文善巧說法。及進趣大乘方便。占察三種輪相法也。二別釋竟。

占察疏 卷上
占察疏
三結答

以如是等因緣於此世界衆生渴仰受化得度是故我今令彼說之。

渴仰有世界益受化有爲人對治益得度有第一義益卽是四悉檀因緣故令說也初序段竟。

甲二正說段大分爲三初啓請二演說三獲益。乙今初爾時堅淨信菩薩既解佛意已尋卽勸請地藏菩薩摩訶薩言善哉救世眞士善哉大智開士如我所問惡世衆生以何方便而化導之使離諸障得堅固信如來今者爲欲令汝說是方便宜當知時哀愍爲說。

救世眞士領佛所明悲願勝也大智開士領佛所明慧辯勝也餘可知。

乙二演說有三初從此訖上卷末示占察法二從下卷初至攝修禪定之業有十一紙示進趣義三從爾時堅淨信問至當如是知有三紙半餘示善巧說。丙初示占察法二

初誠許二正說。丁今初爾時地藏菩薩摩訶薩語堅淨信菩薩摩訶薩言善男子諦聽當爲汝說。

諦聽是誠辭當說是許辭也聽不審諦則聞慧不生聞慧不生則思修無地三慧是從凡人聖之階梯故須誠也然堅淨信位非凡下何須待誠亦借此以誠一切耳。

丁二正說爲三初隨機立法二略示勸誠三正示輪相。戊初中二初隨機二立法。己初又二初明無信力二明有障緣若無障緣則信力雖微或堪向道若具信力則障緣

雖甚。或可自持。今惡世中。既乏信力。又值障緣。所以須立輪法。用除疑障也。 庚今初

若佛滅後。惡世之中。諸有比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷。於世間出世間因果法。未得決定信。不能修學無常想。苦想。無我想。不淨想。成就現前。不能勤觀四聖諦法。及十二因緣法。亦不勤觀真如實際。無生無滅等法。以不勤觀如是法故。不能畢竟不作十惡根本過罪。於三寶功德種種境界。不能專信。於三乘中。皆無定向。

世間因果。即苦集二諦。十二因緣流轉門。出世因果。即滅道二諦。十二因緣還滅門。又修學無常等想。勤觀四諦。因緣真如實際等法。皆是出世之因。所觀真如等法。及三寶功德。皆是出世之果。以要言之。祇是不能如實觀察十界善惡業報耳。又不修學無常苦無我不淨想。令其成就現前。不能勤觀四聖諦法。則於聲聞乘無決定向。不能勤觀十二因緣。則于緣覺乘無決定向。不能勤觀真如等法。則于菩薩乘無決定向。此皆真實義愚也。不能不作十惡過罪。乃異熟果愚也。由此二愚。不信三寶功德境界。所以名為末法惡世也。又無常等想。局在藏教。乃厭離之初門。四諦十二因緣。並通四教。如常所明。真如實際。無生無滅。皆是一實境界。異名。意在圓理。不妄名真。不異名如。不虛名實。本位名際。無始故無生。無終故無滅也。三寶功德。種種境界。亦通四教。所謂住持三寶。勝義三寶。別相三寶。一體三寶。具如餘處廣明。

庚二明有障緣

如是等人。若有種種諸障礙事。增長憂慮。或疑或悔。於一切處。

心不明了。多求多惱。眾事牽纏。所作不定。思想繞亂。廢修道業。既無專信。又遇障緣。所以疑悔纏心。不能修道。須藉輪相以決疑也。初隨機竟。

②立法三。初示所用法。二示所依理。三示能除疑。⑧初示所用法。謂木輪相也。解在下文。

有如是等障難事者。當用木輪相法。占察善惡宿世之業。現在苦樂吉凶等事。

占察善惡。指第一輪相。占察宿世之業。指第二輪相。占察現在苦樂吉凶等事。指第三輪相也。

⑧二示所依理

緣合故有。緣盡則滅。業集隨心。相現果起。不失不壞。相應不差。此明所立三種輪相。全依無性緣生緣生無性之理而得成。

也。善惡業報。本是般若解脫法身三德秘藏。總名一實境界。由此真如無性。舉體隨緣。故染淨迷悟之緣合時。便有十界善惡業報差別不同。所謂因緣和合。虛妄有生也。緣生之法。刹那不住。初生即有滅。不為愚者說。由諸凡愚。不了無性。恒起生緣。妄見諸法相似相續。其實生已無間即滅。故云緣盡則滅。所謂因緣別離。虛妄名滅也。然緣生之法。雖即無性。而隨心善惡念念相續。則十界之業。隨心積集。業既積集。便有相現。業相既現。果報必起。因果相酬。終不失壞。所謂無我無造無受者。善惡之業亦不亡。如響應聲。如影隨形。故相應不差也。

⑧三示能除疑

如是諦占善惡業報。曉喻自心。於所疑事。以取決了。

三種輪相表示自心無性緣生善惡業報故諦占之便能曉喻自心以決疑也初隨機立法竟

若佛弟子但當學習如此相法至心歸依所觀之事無不成者如此相法依于無性緣生甚深道理故當學習不可妄生疑貳故云至心歸依也

④二誠學他

不應棄捨如是之法而返隨逐世間卜筮種種占相吉凶等事貪著樂習若樂習者深障聖道

世間卜筮等法不知依于一實境界不能表示無性緣生不說一切皆自心現故樂習者深障聖道以其或計邪因或計無因終不能知正因緣法故也二略示勸誠竟

⑤三正示輪相二初總示二別示 ⑥初中三初示相二示義三示用 ⑦今初

善男子欲學木輪相者先當刻木如小指許使長短減於一寸正中令其四面方平自餘向兩頭斜漸去之仰手傍擲令使易轉因是義故說名為輪

共十九輪皆用此式也長可九分方可三分須用香木

⑧二示義

又依此相能破壞衆生邪見疑網轉向正道到安隱處是故名輪

示正因緣故破邪見顯示善惡業報差別故壞疑網令行八聖道中得到涅槃最安隱處也

⑨三示用

其輪相者有三種差別。何等爲三。一者輪相能示宿世所作善惡業種差別。其輪有十。二者輪相能示宿世集業久近。所作強弱大小差別。其輪有三。三者輪相能示三世中受報差別。其輪有六。

下文自解。不必先釋。一之與二皆云宿世者。並約過去所熏種子。卽以過去名爲宿世。不必獨指前生也。蓋善惡現行。剎那卽滅。所熏種子在藏識中。不失不壞。第一輪相。但觀善惡種子有無。第二輪相。乃觀善惡業力強弱也。第三徧示三世報者。如下文百六十數。明現在報。次十一數。明過去報。後十八數。明未來報也。初總示竟。

②二別示三。初示第一輪相。二示第二輪相。三示第三輪相。

③初中三。初正示輪相。二詳示占法。三占後誠勸。

④

初又二。初直明輪相。二明輪相所以。

⑤今初

若欲觀宿世作善惡業差別者。當刻木爲十輪。依此十輪。書記十善之名。一善主在一輪。於一面記。次以十惡書對十善。令使相當。亦各記在一面。

每輪各有四面。一面書善。一面書惡。令使相對。則餘兩面皆空。故使善惡有現有不現也。

⑥二明輪相所以

言十善者。則爲一切衆善根本。能攝一切諸餘善法。言十惡者。亦爲一切衆惡根本。能攝一切諸餘惡法。

十善爲衆善根本者。果德萬善。皆由十善而生也。能攝一切諸餘善法者。不惟生一切善。亦卽攝一切善。更無餘也。且如不殺。則有事不殺。理不殺等。乃至瞋癡亦然。故曰唯佛一人。

持淨戒其餘皆名汙戒者十善爲法界一切法皆趣十善是趣不過也又散心十善卽波羅提木叉戒定心十善卽禪戒出世十善卽無漏戒止一切惡卽律儀戒具一切善卽攝善法戒利一切衆生卽饒益有情戒戒爲法界一切法趣戒也十惡爲衆惡根本者一切惡業身口七支攝無不盡並由貪瞋癡三不善根而起此三卽攝一切根隨煩惱慢是貪攝疑及五見並屬癡攝忿恨惱嫉害皆卽瞋分覆誑與諂皆貪癡分慳之與憍皆卽貪分無慚無愧並是癡攝掉舉放逸散亂並等分攝昏沈不信懈怠失念及不正知並是癡攝故云能攝一切諸餘惡法也問若約圓融爲語則祇一善字已攝百界千如皆盡祇一惡字亦攝百界千如皆盡今旣善惡對論則無記品業如何相攝答若欲攝者則有覆無記攝入惡品

是染汙故無覆無記攝歸善品是白淨故今輪相意則取能招樂異熟者名爲善種能招苦異熟者名爲惡種二種無記但能招等流果不招苦樂異熟故以不現表之又無漏善能得離繫不感異熟亦以不現表之初正示輪相竟

④二詳示占法三初明依法自占二明以自例他三明占已詳察 ⑤初中五初敬禮立願二廣修供養三別供稱名四至誠啟白五正擲輪相 ⑥今初

若欲占此輪相者先當學至心總禮十方一切諸佛因卽立願願令十方一切衆生速疾皆得親近供養諮受正法次應學至心敬禮十方一切法藏因卽立願願令十方一切衆生速疾皆得受持讀誦如法修行及爲他說次當學至心敬禮十方一切賢聖因卽立願願令十方一切衆生速疾皆得親近供養發菩

提心。至不退轉。後應學至心禮我地藏菩薩摩訶薩。因卽立願。願令十方一切衆生。速得除滅惡業重罪。離諸障礙。資生衆具。悉皆充足。

至心禮佛法僧及我地藏。一一皆云學者。上則普緣十方三寶。下乃普爲十方衆生。卽是悲智並運。須達一心無作四弘。故當學也。學此無作四弘。方名至心。有此至心。方成感應。何者。悟此現前一念心性。則爲十方三寶及地藏尊。迷此現前一念心性。則爲十方一切衆生。迷悟總不離於一心。祇就一心而論迷悟。迷爲無作苦集。如水成冰。悟爲無作道滅。冰還成水。能覺名爲佛。所覺名爲法。能所不二名爲僧。三寶是一切法依持。名爲地。一切法總不出於三寶。名爲藏。求契此理。名爲至心敬禮。以此益他。名爲因卽立願也。

癸二廣修供養。二初明供具。二明觀想。供具祇可隨緣。觀想則須稱性也。 子今初

如是禮已。隨所有香華等。當修供養。

三寶離障清淨。不受諸受。損之不瞋。供之不喜。而惡心毀謗。則自受其殃。如仰天唾。還墜己身。好心供養。則自取其福。如染香人。身有香氣。故須修供養也。但云隨所有者。有而不供。則爲慳鄙。無而強營。則妨正業。故祇令隨力隨分。蓋物無大小。大小由心。心大則少施亦福。等虛空。心小則多施亦終成有漏。譬如滿屋瑠璃。不及摩尼一粒。所以貧士一燈。勝闍王之千炷。五莖蓮供。超多劫之事。檀良以一切供物。皆是因緣生法。當體無不卽空假中。達之則事隨理徧。迷之則理被事局也。供必用香華者。香則然之。而任運騰空。表無作善。華則

散之而始周法界。表有作善。又香以表戒。華以表慧。現前一念心性。正理不動。本卽那伽大定。戒慧二種。其莊嚴之。卽是緣了二因。助顯正因一性也。

③二明觀想二。初修供觀。二利益觀。④初中二。初稱性總

觀。二緣境別觀。⑤初又二。初解所供體徧。二達能供性徧。⑥今初

修供養者。憶念一切佛法僧寶。體常徧滿。無所不在。

佛是能覺。法是所覺。僧是能所從來不二。此自心一體三寶也。徹證一體三寶者名爲佛。詮顯一體三寶者名爲法。修行一體三寶者名爲僧。此自心住持三寶也。此心無始無終。故常。此心無分無劑。故徧。此心無間無缺。故滿。此心豎窮橫徧。莫載莫破。故無所不在。自心旣常徧滿。無所不在。一切佛法

僧寶皆以此心爲體。則亦體常徧滿。無所不在矣。非由憶念使然。但以憶念而照了之。

⑦二達能供性徧

願令以此香華等同法性。普熏一切諸佛刹土。施作佛事。

祇此一香一華。本從法性隨緣顯現。並具法性全體功能。非是少分。以法性本來無分劑。故不可割裂分割。故若知香華本同法性之體。則必等同法性之用。故可普熏一切諸佛刹土。上供三寶。又可施作佛事。下度羣生也。斯則性雖自爾。必須願力方成稱性之功。初稱性總觀竟。

⑧二緣境別觀者。雖復一香一華。已能稱性周徧。而由願王無盡心無厭足。故須別別徧緣一切供具。一切衆生。又須別別想能供身所供三寶。各各互徧。無盡重重。重重無盡。

方入普賢廣大供養法門海也。文分爲三。初念供養具徧。二願能供身徧。三所供三寶徧。①初又二。初念徧用供具。二想徧同衆生。②今初

又念十方一切供具。無時不有。我今當以十方所有一切種種香華瓔珞。幢幡寶蓋。諸珍妙飾。種種音樂。燈明燭火。飲食衣服。臥具湯藥。乃至盡十方所有一切種種莊嚴供養之具。

問。十方供具。各有所屬。若實用之。寧不犯盜。若不實用。何名供養。答。若約圓宗。則十方供具。並我一念心中所現之物。若約唯識。則是第八識上。其相識種所變器界相分。今還用我自識相分。何名犯盜。如是了達唯識而修供養。卽名眞實法供。何名不實。若依眞諦。則雖手執香華。翹勤施供。亦豈有實用耶。夫心念五逆。雖不動身發口。亦必有罪。心念供養。雖不

燒香散華。亦豈無福。况令于一念中想用十方供具。便可破我法二執。顯同體慈悲。又不止于迷情空想而已。思之修之。

③二想徧同衆生。又三。初想同供。二念隨喜。三願開導。④今初

憶想遙擬。普共衆生奉獻供養。

⑤二念隨喜

常念一切世界中有修供養者。我今隨喜。

⑥三願開導

若未修供養者。願得開導令修供養。

普共奉獻供養。卽徧現在。隨喜已修供養。卽徧過去。開導未修供養。卽徧未來。所謂念念相續。無有間斷。身語意業。無有疲厭也。初念供養具徧竟。

④二願能供身徧

又願我身速能徧至一切刹土。於一一佛法僧所。各以一切種莊嚴供養之具。共一切衆生等持奉獻。

凡夫妄認四大爲自身相。則逼局而不能徧。二乘妄計無常無我不淨苦空。則趣寂而無可徧。今直觀身性卽是法性。法性徧故。身亦隨徧也。夫一身所念供具。所同衆生。已自豎窮橫徧。况無盡身。各以無盡供養之具。各共一切無盡衆生等持奉獻。則豈不無雜無障礙耶。

⑤三所供三寶徧

供養一切諸佛法身色身舍利形像。浮圖廟塔。一切佛事。供養一切所有法藏。及說法處。供養一切賢聖僧衆。

法身者。所證之理也。色身者。自受用報具。不思議微妙色心。所謂究竟常住五蘊舉色以該心也。舍利者。化身所留之靈骨。形像者。肖彼化身之相好。浮圖廟塔。一切佛事者。供彼舍利形像之莊嚴。若達因緣生法卽空假中。則一一舍利及形像等。三身宛然。四德無減。况復色身及法身耶。法僧可知。夫稱性修觀。則一香一華。已足徧供三寶。况盡十方所有供具。以爲供養。况復隨喜開導一切衆生。咸修供養。况復我身徧至一切刹土。一一供具。各徧供養一切三寶。可謂重重無盡無盡重重矣。初修供觀竟。

⑥二利益觀攝前總別二供養觀。回向令成二種莊嚴也。又爲二。初願成功德莊嚴。二願成智慧莊嚴。以此全性所起二修。還用莊嚴一性。

⑦今初

願共一切衆生修行如是供養已。漸得成就六波羅蜜。四無量

心。

捨諸所有。即成就施。清淨無染。即成就戒。心無瞋惱。即成就忍。離諸懈怠。即成就進。離雜亂垢。即成就禪。離諸暗蔽。即成就般若。令他得樂。即慈無量。令他離苦。即悲無量。慶他得樂。即喜無量。心常平等。無有怨親。即捨無量。隨一修供。即能成就此十法門。亦自圓攝一切二利功德。

④二願成智慧莊嚴

深知一切法。本來寂靜。無生無滅。一味平等。離念清淨。畢竟圓滿。

本來寂靜。無生無滅。一味平等。謂一切法即中。一切種智也。離念清淨。謂一切法即空。一切智也。畢竟圓滿。謂一切法即假道種智也。一心三智。深知一切諸法。無非三諦。自覺覺他。俱不出此妙觀矣。二廣修供養竟。

⑤三別供稱名

又應別復係心供養我地藏菩薩摩訶薩。以當稱名。若默誦念。一心告言南無地藏菩薩摩訶薩。如是稱名。滿足至千。

雖已普供三寶。而我地藏。正為行人決疑之主。故應係心別供也。稱名須至千念者。令積善根。成機感故。亦表一念具千法故。

⑥四至誠啟白

經千念已。而作是言。地藏菩薩摩訶薩。大慈大悲。惟願護念我。及一切眾生。速除諸障。增長淨信。令今所觀。稱實相應。

雖為自決所疑。必云及一切眾生者。念念不忘眾生。乃可扣感菩薩大慈悲也。

五正擲輪相

作此語已。然後手執木輪於淨物上而傍擲之。

初明依法自占竟。

⑤二明以自例他。

如是欲自觀法。若欲觀他。皆亦如是應知。

初心之人。未知宿命。故須自觀以決疑悔。未得他心道眼。故

欲觀他。亦須依前五法也。

⑥三明占已詳察。不論自觀觀他。並須如此諦察也。又二初

明所現。二明不現。⑦今初

占其輪相者。隨所現業。悉應一一諦觀思驗。或純具十善。或純具十惡。或善惡交雜。或純善不具。或純惡不具。如是業因種類不同。習氣果報。各各別異。如佛世尊餘處廣說。應當憶念。思惟

觀察所現業種。與今世果報所經苦樂吉凶等事。及煩惱業習得相當者。名為相應。若不相當者。謂不至心。名虛謬也。

所現業種。謂輪上所現。或善或惡也。要與今世果報相當。或與煩惱業習相當。乃名相應。否則由不至心。故名虛謬。如現不殺。今應無病常壽。或有慈心。若現不盜。今應無所乏少。或常知足等。又如現殺。今應多病多惱。或常懷殺意。若復現盜。今應少財。或常失脫。或常懷盜意等。一一須自思驗。不可盡述也。

⑧二明不現。又二。初俱不現。二有所不現。⑨今初

若占輪相。其善惡業俱不現者。此人已證無漏智心。專求出離。不復樂受世間果報。諸有漏業。展轉微弱。更不增長。是故不現。無漏智心。謂初果。八忍。八智。通見地。別初住。圓初信。已斷三

占察疏
界分別惑種不復更造招後有業縱有舊熏業種漸就羸損
不增長也或圓五品圓伏煩惱當捨同居穢土生同居淨雖
未證無漏智亦可善惡兩俱不現以圓觀力强故

⑤二有所不現

又純善不具純惡不具者此二種人善惡之業所有不現者皆
是微弱未能牽果是故不現

善業種強則能招樂異熟惡業種強則能招苦異熟若微弱
種猶須待潤未即牽果故不現也准此則有覆無覆兩種無
記不名善惡明矣二詳示占法竟

⑥三占後誠勸

若當來世佛諸弟子已占善惡果報得相應者於五欲眾具得
稱意時勿當自縱以起放逸也即應思念由我宿世如是善業

故今獲此報我今乃可轉更進修不應休止也勸若遭眾厄種種
衰惱不吉之事繞亂憂怖不稱意時應當甘受無令疑悔退修
善業也即當思念但由我宿世造如是惡業故今獲此報我今
應當悔彼惡業專修對治及修餘善無得止住懈怠放逸轉更
增集種種苦聚也勸是名占察初輪相法

此中共有兩番誠勸初番為稱意者誠勿放逸勸更進修次
番為不稱意者誠勿退悔勸修諸善也初示第一輪相竟

⑦二示第二輪相三初正示輪相二詳示占法三別明懺法

⑧初初三初示相二示義三功能 ⑨今初

善男子若欲占察過去往昔集業久近所作強弱大小差別者
當復刻木為三輪以身口意各主一輪書字記之又於輪正中
一面書一畫令粗長使徹畔次第二面書一畫令細短使不至

占筮疏
三
昨次第三面作一傍刻如畫令其粗深次第四面亦作傍刻令使細淺。

⑤二示義

當知善業莊嚴猶如畫飾惡業衰害猶如損刻其畫長大者顯示積善來久行業猛利所作增上其畫細短者顯示積善來近始習基鈍所作微薄其刻粗深者顯示習惡來久所作增上餘殃亦厚其刻細淺者顯示退善來近始習惡法所作之業未至增上或雖起重惡已曾改悔此謂小惡。

大善小善大惡各有二義大善二者一或積久二或猛利增上小善二者一或未久二或所作微薄大惡二者一或積久二或所作增上也小惡則有三義一或未久二或未至增上三或已曾改悔轉重令輕也大善大惡能順現受及與生受

小善小惡能順後受或更潤之可順生受或更損之可不定受初輪相中所不現者則是不定受業也又凡無漏智起則一切生受後受業種皆可摧滅惟除順現受業未能全滅亦能轉重令輕。

⑥三功能

善男子若占初輪相者但知宿世所造之業善惡差別而不能知積習久近所作之業強弱大小是故須占第二輪相。

初正示輪相竟。

⑦二詳示占法二初明占二明察 ⑧今初

若占第二輪相者當依初輪相中所現之業若屬身者擲身輪相若屬口者擲口輪相若屬意者擲意輪相不得以此三輪之相一擲通占應當隨業主念一一善惡依所屬輪別擲占之。

占筮疏上
一一善惡皆須主念別占。如身之善惡。若有三現。則須別擲三次。口四意三。亦皆爾也。所不現者。則不須擲。

⑤二明察

復次若占初輪相中。唯得身之善。於此第二輪相中得身惡者。謂無至心。不得相應。名虛謬也。又復不相應者。謂占初輪相中。得不殺業。及得偷盜業。意先主觀不殺業。而於第二輪相中得身惡者。名不相應。復次若觀現在從生以來。不樂殺業。無造殺罪。但意主欲殺業。而於此第二輪相中得身大惡者。謂名不相應。自餘口意中業。不相應義。亦如是應知。

二詳示占法竟。

⑥三別明懺法三。初明應修懺悔。二正示懺悔法。三明得清淨相。⑦今初

善男子。若未來世諸衆生等。欲求度脫。生老病死。始學發心。修習禪定。無相智慧者。應當先觀宿世所作惡業多少。及以輕重。若惡業多厚者。不得即學禪定智慧。應當先修懺悔之法。所以者何。此人宿習惡心。猛利故。於今現在。必多造惡。毀犯重禁。以犯重禁故。若不懺悔。令其清淨。而修禪定智慧者。則多有障礙。不能尅獲。或失心錯亂。或外邪所惱。或納受邪法。增長惡見。是故當先修懺悔法。若戒根清淨。及宿世重罪得微薄者。則離諸障。

業性雖空。果報不失。故須熏習懺悔善力。令彼惡種展轉微弱。更不增長。方堪修習禪慧。不遭邪慮也。

⑧二正示懺悔法。二初明懺儀。二明懺期。⑨初中二。初廣明晝時佛事。二略示夜時佛事。⑩初文共有九意。初明

嚴淨道場。二明香華供養。三明清淨三業。四明稱名敬禮。五明說罪懺悔。六明發勸請願。七明發隨喜願。八明發迴向願。九明稱念名號。詳夫法華方等。請觀音。金光明。大悲淨土。種種儀法。皆是四依大士。倚傍經文。取意斟酌。方立十科。未有若此經之分明現成。不假斟酌者。但乏初時啟請一科耳。向會然香懇祝。拈鬪取決。乃敢增入。誓不敢一字穿鑿也。⑤初明嚴淨道場。善男子。欲修懺悔法者。當住靜處。隨力所能。莊嚴一室。內置佛事。及安經法。懸繒幡蓋。

密部壇儀。極令嚴飾。今但言隨力所能者。曲爲末世助緣。缺乏之人也。佛事。卽佛菩薩形像。或塑或畫。皆無不可。經法。卽指此經。或餘大乘法寶。亦無不可。懸繒幡蓋。以爲莊嚴。或錦或帛。或復紙素。並可隨力也。

⑥二明香華供養

求集香華以修供養。

准餘行法。每時皆須燒香散華。如前所明觀想法也。此逐文便。故在第二。准行次第。決在淨三業後。

⑦三明清淨三業

澡浴身體及洗衣服。勿令臭穢。

此亦如餘行法。每大便時。必換衣洗浴。浴竟著清淨衣。方可入壇行道也。

⑧四明稱名敬禮

於晝日分。在此室內。三時稱名。一心敬禮。過去七佛及五十三佛。次隨十方面。一一總歸。擬心遍禮。一切諸佛。所有色身舍利。

形像浮圖廟塔一切佛事。次復總禮十方三世所有諸佛。又當擬心遍禮十方一切法藏。次當擬心遍禮十方一切賢聖。然後更別稱名禮我地藏菩薩摩訶薩。

⑤五明說罪懺悔

如是禮已。應當說所作罪。一心仰告。惟願十方諸大慈尊。證知護念。我今懺悔。不復更造。願我及一切衆生。速得除滅無量劫來十惡四重五逆顛倒。謗毀三寶一闡提罪。復應思惟。如是罪性。但從虛妄顛倒心起。無有定實而可得者。本唯空寂。願一切衆生速達心本。永滅罪根。

說所作罪。謂今生所作一切惡業。或輪相中所現大惡。並須發露披陳也。此于逆生死流十心之中。由三種心生五種心。并下勸請隨喜等。則共成十心也。由第一深信因果。第二生

大慚愧。第三生大怖畏。故今說所作罪。即第四發露懺悔也。不復更造。即第五斷相續心。願我及一切衆生速得除滅十惡四重等。即第六發菩提心。及第七翻昔重過思。惟罪性等。即第十今知空寂。下文勸請。即第九念十方佛。隨喜。即第八隨喜諸善。回向亦兼第六第七并第十意也。過去惡業。若論現行。則剎那已滅。但所熏種子。藏在第八識中。由六七二識我執力故。念念資熏。令得增長。今之發露。正是破除我執前芽。如草木種子。潛在地中。必發芽莖。今既掘露。則自損壞。又舊種雖復發露。若不永斷相續。則新熏種子。能與舊種互相資益。展轉生長。無有已時。故須誓不更造。又向由我執妄分我人。所作之罪。無不損惱同體衆生。譬如一身之中。兩手互傷。自遭痛苦。今破虛妄我執。故代衆生普除衆罪。終不如獐

獨跳也。又此罪性，但從虛妄顛倒心起，不在內外中間諸處。過去已滅，現在不住，未來未有。十方三世仔細推求，無有定實而可得者。如彼瞽眼所見空華，華體本來惟是空寂，不達本空，增無明瞽念，念觀知本性空寂，不復瞪目分別空華，則瞽病漸除，華亦漸滅。乃至目勞既息，華相自亡。故云速達心本，永滅罪根也。觀罪性空，名實相懺，名無生懺，亦名大莊嚴懺。卽是唯心識觀，真如實觀，不可不知。

⑤ 六明發勸請願

次應復發勸請之願，願令十方一切菩薩，未成正覺者，願速成正覺。若已成正覺者，願常住在世，轉正法輪，不入涅槃。

勸請能滅魔障，故亦名悔魔王波旬於坐道場菩薩，每欲障令不得成道，於佛轉法輪時，每欲興心破壞，又每請佛速入

涅槃。今勸請成道，勸久住世，勸轉法輪，卽翻破彼三種惡也。觀心釋者，菩薩是自心諸善心所，魔是自心諸惡心所。今令諸善心所與無漏慧相應，名爲速成正覺。念念恒無間斷，名爲常住不滅。轉化餘心心所，名爲轉正法輪。

⑥ 七明發隨喜願

次當復發隨喜之願，願我及一切衆生，畢竟永捨嫉妬之心。於三世中一切刹土，所有修學一切功德及成就者，悉皆隨喜。

隨喜滅嫉妬障，故亦名悔一切諸佛三乘聖衆六道凡夫，並皆在我現前一念心中，同一體性，本無彼此。由我執故，妄計自他而生嫉妬。今悔此過深，于一切凡聖平等起隨喜心，則是攬法界善以爲己善，其善乃大，豈必獨自運心動身口業以爲善哉。現見他人攜燈，亦蒙其照；他人然香，亦被其熏。同

體善根。分明若此。奈何癡障。不知承荷。反生嫉妬耶。若能隨喜。則知諸佛菩薩所修善根。本與一切衆生共之。我原有分。非俟強求。故大佛頂經云。十方如來所有功德。悉與此人常與諸佛同生一處。無量功德。如惡叉聚。同處熏修。永無分散。又經言。菩薩若知諸佛所有功德。卽是已功德者。是爲奇特之法。又經言。與一切菩薩同一善根藏。又大乘止觀云。行者當知諸佛菩薩二乘聖人。凡夫人天等所作功德。皆是己之功德。是故應當隨喜。噫。可以悟矣。

⑧八明發迴向願

次當復發迴向之願。願我所修一切功德。資益一切諸衆生等。同趣佛智。至涅槃城。

迴向能滅著三有障。故亦名悔。資益一切。卽迴自向他。同趣

佛智。卽迴因向果。至涅槃城。卽迴事向理也。迴事向理。名爲直心。迴因向果。名爲深心。迴自向他。名大乘心。直心顯斷德。法身。深心成智德。般若。大乘心成恩德。解脫。全性起修。全修在性。始終不離秘密藏矣。

⑨九明稱念名號

如是發迴向願已。復往餘靜室。端坐一心。若稱誦若默念我之名號。當減省睡眠。若惛蓋多者。應於道場室中。旋遶誦念。

但令一心稱誦默念名號者。正爲惡業多厚。不可卽修禪定智慧也。然而若坐若旋。一心稱念。卽是真實禪定智慧方便。由我地藏萬德洪名。詮召果上真實功德。能與衆生作增上緣。令念念中滅罪除障故也。如法華及大佛頂經。皆云。持六十二憶恒河沙諸法王子名號。與持觀世音一名功德。正等

無異。又大乘十輪經云。假使有人。於其彌勒及妙吉祥并觀自在普賢之類。於百劫中。至心歸依。稱名念誦禮拜供養。求諸所願。不如有人。於一食頃。至心歸依。稱名念誦禮拜供養。地藏菩薩。求諸所願。速得滿足。所以者何。如是大士。爲欲成熟諸有情故。久修堅固大願大悲。勇猛精進。過諸菩薩。是故汝等應當供養。今以二意釋之。一者平等意趣。則六十二億所證法性。與一大士所證平等。百劫至心所契法性。與一食頃所契平等。二者差別意趣。則此土衆生。與六十二億大士所有因緣。不若觀音大士因緣最深。與觀世音大士所有因緣。又不若地藏大士因緣更深也。又所稱之名。無論解與不解。本是一境三諦。能稱之念。無論達與不達。本卽一心三觀。又所稱之名。雖卽三諦。而歷然分明。卽不思議假。能稱之念。

雖卽三觀。而覓不可得。卽不思議空。能外無所。所外無能。雙忘雙照。卽不思議中。又名因念有。念外無名。卽是唯心識觀。能念所念。當體絕待。不生不滅。常住一心。卽是真如實觀。又一心卽是禪定。稱念卽是智慧。圓教名字位人。雖已解了。能稱所稱。無非法界。猶有無始事障。力強須藉洪名。以爲繫心之境。漸漸令除散昏二蓋。正所謂繫緣法界。一念法界者也。圓人受法。無法不圓。豈可藐視持名。以爲權淺行耶。初晝時佛事竟。

子二略示夜時佛事

次至夜分時。若有燈燭光明事者。亦應三時恭敬供養。悔過發願。若不能辦光明事者。應當直在餘靜室中。一心誦念。能辦燈燭。則同日時行道。若不能辦。但令一心持名。大慈大

悲曲爲乏助緣者。開此易行方便也。初明懺儀竟。

癸二明懺期

日日如是行懺悔法。勿令懈廢。若人宿世遠有善基。暫時遇惡因緣。而造惡法。罪障輕微。其心猛利。意力強者。經七日後。卽得清淨。除諸障礙。如是衆生等。業有厚薄。諸根利鈍。差別無量。或經二七日後。而得清淨。或經三七日。乃至或經七七日後。而得清淨。若過去現在。俱有增上種種重罪者。或經百日。而得清淨。或經二百日。乃至或經千日。而得清淨。若極鈍根。罪障最重者。但當能發勇猛之心。不顧惜身命。常勤稱念。晝夜旋遶。減省睡眠。禮懺發願。樂修供養。不懈不廢。乃至失命。要不休退。如是精進。於千日中。必獲清淨。

獨行則以得清淨相爲期。若十人結制。晝夜六時。則一七三

七。或七七等。亦無不可。高明者自能酌之。二正示懺悔法竟。

壬三明得清淨相。三初明相依輪顯。二明隨求尅獲。三明至

心爲因。癸初中三。初正明依輪。二兼明餘相。三簡非。

子今初

善男子。若欲得知清淨相者。始從修行過七日後。當應日日於晨朝旦。以第二輪相。具安手中。頻三擲之。若身口意皆純善者。名得清淨。

不論大善小善。但三擲俱善無惡。卽名清淨也。

子二兼明餘相

如是未來諸衆生等。能修行懺悔者。從先過去久遠以來。於佛法中。各曾習善。隨其所修。何等功德。業有厚薄。種種別異。是故彼等得清淨時。相亦不同。或有衆生。得三業純善時。卽更得諸

餘好相。或有衆生得三業善相時。於一日一夜中。復見光明遍滿其室。或聞殊特異好香氣。身意快然。或作善夢。夢見佛身來爲作證。手摩其頭。歎言善哉。汝今清淨。我來證汝。或夢見菩薩身來爲作證。或夢見佛形像放光而爲作證。

正得清淨輪相。兼得種種感應。故是善根發現也。

子三簡非

若人未得三業善相。但先見聞如此諸事者。則爲虛妄誑惑詐僞。非善相也。

輪相一法。乃地藏大士威神之所建立。依法而求。決無虛謬。既未獲清淨相。或先見光聞香。得奇好夢。總屬魔事。不可被其誑惑也。初明相依輪顯竟。

癸二明隨求尅獲三。初明得禪慧。二明得離惱。三明得淨戒。

子初又二。初明顯益。二明冥益。丑今初

若人曾有出世善基。攝心猛利者。我於爾時。隨所應度而爲現身。放大慈光。令彼安隱。離諸疑怖。或示神通種種變化。或復令彼自憶宿命所經之事。所作善惡。或復隨其所樂。爲說種種深要之法。彼人卽時於所向乘得決定信。或漸證獲沙門道果。

丑二明冥益

復次彼諸衆生。若雖未能見我化身轉變說法。但當學至心。使身口意得清淨相已。我亦護念。令彼衆生速得消滅種種障礙。天魔波旬。不來破壞。乃至九十五種外道邪師。一切鬼神。亦不來亂。所有五蓋。展轉輕微。堪能修習諸禪智慧。

或宜顯應得益。或宜冥應得益。並由自善根力。並由菩薩知機妙智。苟能信此。則專心禮拜懺悔。復何疑哉。初明得禪慧。

竟。

①二明得離惱

復次若未來世諸衆生等。雖不爲求禪定智慧出要之道。但遭種種衆厄。貧窮困苦。憂惱逼迫者。亦應恭敬禮拜供養。悔所作惡。恒常發願。於一切時一切處。勤心稱誦我之名號。令其至誠。亦當速脫種種衰惱。捨此命已。生於善處。

縱不發心出世。亦令得世間益。所謂小草亦蒙潤澤也。若依權教。則是爲闡提人。說十善法。若依實義。則是循循善誘。究竟亦令漸入佛道矣。

②三明得淨戒。又二。初明懺重得受。二明無師得受。③今初

復次未來之時。若在家。若出家。諸衆生等。欲求受清淨妙戒。而

先已作增上重罪。不得受者。亦當如上修懺悔法。令其至心。得身口意善相已。卽應可受。

在家或破終身五戒中四重。或破一日一夜八戒中四重。或破菩薩戒中十重。出家或破沙彌及尼戒中四重。或破式叉摩那法中四重。或破比丘及尼戒中四重。並名邊罪。屬重難攝。故名增上重罪。若依律藏。不許懺悔。不得重受一切戒品。若依梵網。須以得見好相爲期。今依此經。則以得清淨輪爲期也。又七逆等。亦名增上重罪。雖梵網經。亦不許其受戒。若依此經。求得清淨輪相。卽應可受。尤爲格外洪慈。

④二明無師得受。又二。初明菩薩三聚戒。二明五衆木叉戒。⑤今初

若彼衆生。欲習摩訶衍道。求受菩薩根本重戒。及願總受在家

出家一切禁戒。所謂攝律儀戒。攝善法戒。攝化衆生戒。而不能得善好戒師。廣解菩薩法藏。先修行者。應當至心於道場內。恭敬供養。仰告十方諸佛菩薩。請爲師證。一心立願。稱辯戒相。先說十根本重戒。次當總舉三種戒聚。自誓而受。此亦得戒。

摩訶衍。此云大乘。欲行大乘菩薩之道。須受菩薩三聚淨戒。卽梵網十重四十八輕戒也。此菩薩戒。普通在家二衆。出家五衆。皆可受持。故名在家出家一切禁戒。若千里內有授戒師。理應從受。若無先解。先修行者。便可自受。若先已作增上重罪。須求清淨輪相。方可誓受。若今生無增上重罪。便可於道場內。請佛菩薩以爲師證。自誓得戒。此同地持瓔珞二經。重在發菩提心。不同梵網制令見好相也。

寅二明五衆木叉戒。又二初明得二簡不得。卯初又二初

明年滿者得二衆戒。二明年不滿者先得三小衆戒。辰今初

復次未來世諸衆生等。欲求出家。及已出家。若不能得善好戒師。及清淨僧衆。其心疑惑。不得如法受於禁戒者。但能學發無上道心。亦令身口意得清淨已。其未出家者。應當剃髮。被服法衣。如上立願。自誓而受菩薩律儀三種戒聚。則名具獲波羅提木叉出家之戒。名爲比丘比丘尼。卽應推求聲聞律藏。及菩薩所習摩德勒伽藏。受持讀誦。觀察修行。

比丘比丘尼戒。關係僧輪。至尊至貴。故雖無增上罪。亦須求得清淨輪相。方可承當。不同菩薩戒也。又設有如法戒師。僧衆而不從受。便自出家。則成盜法重難。今旣僧輪久廢。誓續住持。故須學發無上道心。方堪感得清淨輪相。若依瑜伽論

說則像法既盡。便不復發。無作律儀。彼是隨情。今乃隨智。無違妨也。摩德勒伽。此云智母。卽是菩薩論藏。先求聲聞律藏。次及菩薩論藏。則所重可知矣。

辰二。明年不滿者。先得三小眾戒。

若雖出家。而其年不滿二十者。應當先誓願受菩薩十根本戒。及受沙彌沙彌尼所有別戒。既受戒已。亦名沙彌沙彌尼。卽應親近供養。給侍先舊出家學大乘心具受戒者。求爲依止之師。請問教戒。修行威儀。如沙彌沙彌尼法。

雖得清淨輪相。未滿二十。尙不許卽承當比丘。足顯比丘戒之尊矣。先誓願受十根本戒。及受沙彌沙彌尼別戒。可見受菩薩戒。仍得誓爲沙彌。豈沙彌等。不得先受菩薩戒耶。問。既有先舊大乘具受戒者。何不依之受戒。而乃自誓受耶。答。此

有三意。一者。或此先舊行頭陀行。不肯度人。二者。或此先舊未滿十夏。未爲和尚。三者。或先求輪相時。未遇此人。得清淨後。乃遇見之。

若不能值如是之人。唯當親近菩薩所修摩德勒伽藏。讀誦思惟。觀察修行。應勤供養佛法僧寶。

未滿二十。未成比丘。故但許學菩薩論藏。未許推求聲聞律藏也。故知未受具人。輒先閱律。深爲不可。已受具人。不學律藏。尤所不應。

若沙彌尼年已十八者。亦當自誓受毘尼藏中式。又摩那六戒之法。及遍學比丘尼一切戒聚。其年若滿二十時。乃可如上總受菩薩三種戒聚。

佛因女人根鈍。故沙彌尼年十八已。先令與其二年學戒。名

爲式又摩那。此翻學戒女也。當其得清淨相。已誓願受菩薩十重及受沙彌尼戒。今年十八。則自加受式又六戒。六戒在律藏中。不必預列。至年二十。乃受比丘尼戒。此比丘尼所有具戒。亦屬菩薩三聚戒攝。菩薩毘尼。猶如大海。悉攝一切諸毘尼故。須于菩薩戒中。自辨七衆差別。一一不得紊亂。若此然後得名比丘尼。

此總結若男若女。設于年未滿二十時。先得清淨輪相。則男止名沙彌。女亦止名爲沙彌尼。或名式又摩那。至年二十。乃名比丘尼也。菩薩所示學戒法式。一遵律制如此。後之引律學者。漠然不知。哀哉哀哉。初明得竟。

卯二簡不得

若彼衆生。雖學懺悔。不能至心。不獲善相者。設作受想。不名得

戒

五衆木叉。非依師僧如法受得。則須依于清淨輪相。乃得不
同菩薩戒品。但依菩提心得也。二明隨求尅獲竟。

癸三明至心爲因。二初問。二答。子今初

爾時堅淨信菩薩摩訶薩。問地藏菩薩摩訶薩言。所說至心者。差別有幾種。何等至心。能獲善相。

子二答

地藏菩薩摩訶薩言。善男子。我所說至心者。略有二種。何等爲二。一者初始學習。求願至心。二者攝意專精。成就勇猛相應至心。得此第二至心者。能獲善相。此第二至心。復有下中上三種差別。何等爲三。一者一心。所謂係想不亂。心住了了。二者勇猛心。所謂專求不懈。不顧身命。三者深心。所謂與法相應。究竟不

退若人修習此懺悔法乃至不得下至心者終不能獲清淨善相是名說占第二輪法。

初始學習求願至心未離散動未伏障種乃名字初心故未能獲清淨輪相第二種中下至心者即是攝意專精能得欲界細住或是初隨喜品或是名字後心故亦可得清淨輪相多是冥益中至心者即是成就勇猛須在觀行後心多分兼得諸餘好相上至心者即是相應至心須在相似初心能感菩薩現身說法故得究竟不退也然應之冥顯亦不須論但必第三至心方證不退則前二種雖獲善相急須修行禪定智慧令與二觀相應可矣不然故業雖滅新業還生亦可懼也。二示第二輪相竟。

庚三示第三輪相三初正示輪相二詳示占法三勸修至心。

辛初中二初明相二明義 壬今初

善男子若欲占察三世中受報差別者當復刻木爲六輪於此六輪以一二三四五六七八九十一十二十三十四十五十六十七十八等數書字記之一數主一面各三面令數次第不錯不亂。

輪各四面今各書三數則空一面不書乃得有不現者也以十八數次第書于六輪不可錯亂。

壬二明義

當知如此諸數皆從一數而起以一爲本如是數相者顯示一切衆生六根之聚皆從如來藏自性清淨心一實境界而起依一實境界以之爲本所謂依一實境界故有彼無明不了一法界。謬念思惟現妄境界分別取著集業因緣生眼耳鼻舌身意

等六根以依內六根故對外色聲香味觸法等六塵起眼耳鼻舌身意等六識以依六識故於色聲香味觸法中起違想順想非違非順等想生十八種受。

諸數皆從一數而起者。單一則不成數。一與一爲二。二與一爲三。三與一爲四。四與一爲五。乃至展轉無窮。無不從一起也。以一爲本者。對一名二。而二之體仍卽是一。對二名三。而三之體亦仍是一。對三名四。而四之體亦仍是一。對四名五。而五之體亦仍是一。乃至展轉無窮。無不當位。各仍是一也。如來藏自性清淨心一實境界。以無二故。亦本非數。無明不了。謬念思惟。現妄境界。則成見相二分。譬如捏目。妄覩二月。所謂一與一爲二。亦所謂無同異中熾然成異也。謂二月妄別立一月爲真。所謂二與一爲三。亦所謂異彼所異。因異立

同也。真妄相對。旣已成三。則必更立非真非妄。所謂三與一爲四。亦所謂同異發明。因此復立無同無異也。謂四句可說皆妄。則必別立不可說句。所謂四與一爲五。亦所謂如是擾亂相待生勞也。從此遂至不可窮詰。何非從一而起乎。又只此無盡妄數。一一當位。體常是一。皆卽如來藏自性清淨心一實境界。以爲其體。更無別體。故云以一爲本也。然無生而妄見有生。則一爲生之始。無成而妄見有成。則六爲成之始。儒者不了。謬云天一生水。地六成之。不知吾心一念妄動。故不覺從一有五。非心外果有天也。又由吾心一念妄靜。與妄動合。故不覺遂成六根。非心外果有地也。何以言之。妄動者卽能分別之見分。所謂謬念思惟也。妄靜者卽所取著之相分。所謂現妄境界也。思惟爲能生境界爲能成。一得五而成。

六生水。卽爲耳根。二得五而成七生火。卽爲舌根。三得五而成八生木。卽爲眼根。四得五而成九生金。卽爲鼻根。五得五而成十生土。卽爲身根。總攬五根五塵以爲相分。卽爲意根。六根頓成。實無次第先後。但依妄想約數說耳。根塵相對而起。六識識之見分。還熏心種。識之相分。還熏色種種。恒生現現。恒熏種。由其集業有善不善非善不善三類差別。所熏種子至成熟位。報得現行六塵境界。各各有違有順及非違順。違名苦受。酬不善因。順名樂受。酬彼善因。非違非順名爲捨受。酬彼非善不善無記之因。今以六輪表示六根六塵六識以十八數表十八受。並從迷于一實境界而起。則知心外無法不墮邪因及無因論。又顯六根塵識及十八受皆依一實境界以之爲本。則知全妄卽真。可悟唯心及真如觀矣。此中

依文似是先有一實境界。次有無明。次有妄境。次因集業方有六根。依根取塵。方有六識。實則語不頓彰。說有先後。非果有次第也。設爾則六根六識未起之前。先有無明。此無明當與何等心王相應耶。今謂八識及諸心數之性。名爲一實境界。無始以來從未悟故。名爲根本無明。此根本無明。祇是第七識相應之微細法執及我執耳。因此法執我執。方于第八識體頓現。根身器界。由根境爲緣。方發六識現行。而其六識種子。並是無始本具。非後方生也。初正示輪相竟。

①二詳示占法。二初明白占。二明爲他。②初中二。初明占。

二明察。③初又二。初總示占法。二別示果報。④今初

若未來世佛諸弟子。於三世中所受果報。欲決疑意者。應當三擲此第三輪相。占計合數。依數觀之以定善惡。

①二別示果報三。初標徵。二詳列。三結指。②今初
如是所觀三世果報善惡之相。有一百八十九種。何等為一百
八十九種。

依輪三擲。總計共有一百八十九種差別。隨其所現一種數
相。用決果報善惡也。

③二詳列三。初有百六十數。明現世果報。二有十一數。明過
去果報。三有十八數。明未來果報。④今初

一者求上乘得不退。二者所求果現當證。三者求中乘得不退。
四者求下乘得不退。五者求神通得成就。六者修四梵得成就。
慈悲喜捨七者修世禪得成就。根本八者所欲受得妙戒。九者所會
受得戒具。十者求上乘未住信。十一者求中乘未住信。十二者
求下乘未住信。十三者所觀人為善友。十四者隨所聞是正法。

十五者所觀人為惡友。十六者隨所聞非正教。十七者所觀人
有實德。十八者所觀人無實德。十九者所觀義不錯謬。二十者
所觀義是錯謬。二十一者有所誦不錯謬。二十二者有所誦是
錯謬。二十三者所修行不錯謬。二十四者所見聞是善相。二十
五者有所證為真實。二十六者有所學是錯謬。二十七者所見
聞非善相。二十八者有所證非正法。二十九者有所獲邪神持。
三十者所能說邪智辯。三十一者所立知非人力。謂妖鬼通也。三
十二者應先習觀智道。三十三者應先習禪定道。三十四者觀
所學無障礙。三十五者觀所學是所宜。三十六者觀所學非所
宜。三十七者觀所學是宿習。三十八者觀所學非宿習。三十九
者觀所學善增長。四十者觀所學方便少。四十一者觀所學無
進趣。四十二者所求果現未得。四十三者求出家當得去。四十

四者求聞法得教示。四十五者求經卷得讀誦。四十六者觀所作是魔事。四十七者觀所作事成就。四十八者觀所作事不成。四十九者求大富財盈滿。五十者求官位當得獲。五十一者求壽命得延年。五十二者求世仙當得獲。五十三者觀學問多所達。五十四者觀學問少所達。五十五者求師友得如意。五十六者求弟子得如意。五十七者求父母得如意。五十八者求男女得如意。五十九者求妻妾得如意。六十者求同伴得如意。六十一者觀所慮得和合。六十二者所觀人心懷恚。六十三者求無恨得歡喜。六十四者求和合得如意。六十五者所觀人心歡喜。六十六者所思人得會見。六十七者所思人不復會。六十八者所請喚得來集。六十九者所憎惡得離之。七十者所愛敬得近之。七十一者觀欲聚得和集。七十二者觀欲聚不和集。七十三

者所請喚不得來。七十四者所期人必當至。七十五者所期人住不來。七十六者所觀人得安吉。七十七者所觀人不安吉。七十八者所觀人已無身。七十九者所望見得觀之。八十者所求覓得見之。八十一者求所聞得吉語。八十二者所求見不如意。八十三者觀所疑卽爲實。八十四者觀所疑爲不實。八十五者所觀人不和合。八十六者求佛事當得獲。八十七者求供具當得獲。八十八者求資生得如意。八十九者求資生少得獲。九十者有所求皆當得。九十一者有所求皆不得。九十二者有所求少得獲。九十三者有所求得如意。九十四者有所求速當得。九十五者有所求久當得。九十六者有所求而損失。九十七者有所求得吉利。九十八者有所求而受苦。九十九者觀所失求當得。一百者觀所失求不得。一百一者觀所失自還得。一百二者

求離厄得脫難。一百三者求離病得除愈。一百四者觀所去無障難。一百五者觀所去有障難。一百六者觀所住得安止。一百七者觀所住不得安。一百八者所向處得安快。一百九者所向處有厄難。一百一十者所向處爲魔網。一百一十一者所向處難開化。一百一十二者所向處可開化。一百一十三者所向處自獲利。一百一十四者所遊路無惱害。一百一十五者所遊路有惱害。一百一十六者君民惡饑饉起。一百一十七者君民惡多疾疫。一百一十八者君民好國豐樂。一百一十九者君無道國災亂。一百二十者君修德災亂滅。一百二十一者君行惡國將破。一百二十二者君修善國還立。一百二十三者觀所避得度難。一百二十四者觀所避不脫難。一百二十五者所住處衆安隱。一百二十六者所住處有障難。一百二十七者所依聚衆

不安。一百二十八者閑靜處無諸難。一百二十九者觀怪異無損害。一百三十者觀怪異有損害。一百三十一者觀怪異精進安。一百三十二者觀所夢無損害。一百三十三者觀所夢有損害。一百三十四者觀所夢精進安。一百三十五者觀所夢爲吉利。一百三十六者觀障亂速得離。一百三十七者觀障難漸得離。一百三十八者觀障亂不得離。一百三十九者觀障亂一心除。一百四十者觀所難速得脫。一百四十一者觀所難久得脫。一百四十二者觀所難受衰惱。一百四十三者觀所難精進脫。一百四十四者觀所難命當盡。一百四十五者觀所患大不調。一百四十六者觀所患非人惱。一百四十七者觀所患合非人。一百四十八者觀所患可療治。一百四十九者觀所患難療治。一百五十者觀所患精進差。一百五十一者觀所患久長苦。一

百五十二者觀所患自當差。一百五十三者觀所患向醫堪能治。一百五十四者觀所療是對治。一百五十五者所服藥當得力。一百五十六者觀所患得除愈。一百五十七者所向醫不能治。一百五十八者觀所療非對治。一百五十九者所服藥不得力。一百六十者觀所患命當盡。

寅 二有十一數明過去果報

一百六十一者從地獄道中來。一百六十二者從畜生道中來。一百六十三者從餓鬼道中來。一百六十四者從阿修羅道中來。一百六十五者從人道中而來。一百六十六者從天道中而來。一百六十七者從在家中而來。一百六十八者從出家中而來。一百六十九者會值佛供養來。一百七十者會親供養賢聖來。一百七十一者會得聞深法來。

寅 三有十八數明未來果報

一百七十二者捨身已入地獄。一百七十三者捨身已作畜生。一百七十四者捨身已作餓鬼。一百七十五者捨身已作阿修羅。一百七十六者捨身已生人道。一百七十七者捨身已爲天王。一百七十八者捨身已生天道。一百七十九者捨身已爲天王。一百八十者捨身已聞深法。一百八十一者捨身已得出家。一百八十二者捨身已值聖僧。一百八十三者捨身已生兜率天。一百八十四者捨身已生淨佛國。一百八十五者捨身已尋見佛。一百八十六者捨身已住下乘。一百八十七者捨身已住中乘。一百八十八者捨身已獲果證。一百八十九者捨身已入上乘。

二詳列竟。

占察疏
三

⑤三結指

善男子。是名一百八十九種善惡果報差別之相。

初明占竟。

⑥二明察

如此占法。隨心所觀。主念之事。若數合與意相當者。無有乖錯。若其所擲所合之數。數與心所觀主念之事。不相當者。謂不至心。名爲虛謬。其有三擲而皆無所見者。此人則名已得無所有也。

但能至心。無不相當。有不相當。祇因不至心耳。問。若是已得無所有人。豈有疑惑而待占耶。答。俱解脫人。得無生智。則不待占。慧解脫人。但得盡智。設遇障緣。仍能暫退。故須占察也。如佛在世。有一羅漢。將證頻退。至第七返。便自斷命而入涅槃。

佛亦不能勸諭令止。故知三世果報。雖皆虛妄。譬苟未盡空華。歷然執之。則墮邪常。撥之則爲斷見。悟之則緣生無性。無性緣生。當下皆卽事事無礙法界矣。初明白占竟。

⑦二明爲他二。初自欲觀他。二受他求請。 ⑧今初

復次善男子。若自發意觀於他人所受果報。事亦同爾。

一切父母親緣。師徒同學。若存若亡。欲知各各三世果報。皆可至心代爲占察也。

⑨二受他求請又二。初明如法。二明不應。 ⑩今初

若有他人不能自占。而來求請欲使占者。應當籌量觀察。自心不貪世間。內意清淨。然後乃可如上歸敬修行供養。至心發願而爲占察。

⑪二明不應又二。初斥其妨道。二明其虛謬。 ⑫今初

占察疏上
不應貪求世間名利。如行師道以自妨亂。

如行師道。謂如世間卜相等師。行邪道也。邪人行正法。正法亦成邪故。

⑤二明其虛謬

若內心不清淨者。設令占察而不相當。但為虛謬耳。

既涉貪求。決無感應。大士所立妙法。斷不可假借也。二詳示占法竟。

⑥三勸修至心

復次若未來世諸眾生等。一切所占。不獲吉善。所求不得。種種憂慮。逼惱怖懼時。應當晝夜常勤誦念我之名字。若能至心者。所占則吉。所求皆獲。現離衰惱。

占雖不吉。若能至心稱名。亦可轉禍為福也。准此則所占雖

吉。若恣情放逸。不更修善。亦當不久還受衰惱矣。噫。不依一實境界。修二種觀。證無生忍。寧免三世果報哉。初示占察法竟。

占察善惡業報經疏卷上

口旁正

三



